

نموذج رقم (٨)
إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) محمد محمود عبد الله بن بيه
كلية : الشريعة قسم : الدراسات العليا في التاريخ والحضارة
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : ماجستير
في تخصص : تاريخ اسلامي
عنوان الأطروحة : « الأثر السياسي للعلماء في عصر المرابطين »

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى اله وصحبه أجمعين
وبعد :
فبناءً على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٤١٩/١/١ هـ - بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...
والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

المناقش الخارجي

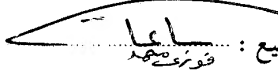
المناقش الداخلي

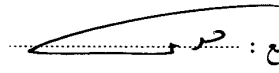
المشرف


الاسم : د. فوزي محمد الساعاتي

الاسم : د. محمد المنسي محمود عاصي

الاسم : د. محمد احمد حسب الله

التوقيع : 

التوقيع : 

التوقيع : 

يعتمد ...

رئيس قسم الدراسات العليا في التاريخ والحضارة

الاسم : د. يوسف بن علي بن رابع الثقفي

التوقيع : 



١٩٧١

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

قسم الدراسات العليا التاريخية والحضارية



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٣٢٣٤

الأثر السياسي للعلماء في عصر المرابطين

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في التاريخ الإسلامي

إعداد الطالب

محمد محمود عبد الله بن بيه

إشراف

الدكتور/محمد أحمد حسب الله

ملخص

حاول هذا البحث ان يلقي الضوء على الدور الذي اضطلع به العلماء في عصر المرابطين من خلال مشاركتهم السياسية في الأحداث فوصل إلى حقيقة مهمة وهي أن العلماء في العهد المرابطي كانوا يشكلون طبقة اجتماعية نشطة وفاعلة اثرت في التاريخ السياسي لمنطقة المغرب الأقصى والأندلس وموريتانيا . وكانت اهم اعمالهم السياسية التي ابرزها هذا البحث : اقامتهم للدولة المرابطية . وقد اسدى العلماء بتكوينهم لهذه الدولة خدمة جليلة إلى الأمة الاسلامية إذ لمت هذه الدولة شمل شعوب اسلامية كثيرة كانت متناحرة .

كما اظهر هذا البحث الدور الفاعل الذي اسهم به العلماء في توحيد العدوتين المغربية والأندلسية من اجل انقاذ الأندلس من الهجمة النصرانية التي كادت تقتلع الاسلام من هذه البلاد .

وقد جلى البحث الدور الجهادي الكبير الذي قام به العلماء في الأندلس فساهم جهدهم في إضعاف حركة الاسترداد المسيحية في الأندلس وأجل سقوط هذا الجزء من ديار الاسلام حوالي قرنين من الزمن . كما ابتوا بجهدهم جذوة الجهاد حية في النفوس . وفي موريتانيا وغرب افريقيا اثمر جهد العلماء انتشار الاسلام وتوسع رقعته وتحول السودان الغربي من منطقة وثنية إلى منطقة اسلامية .

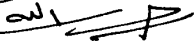
وقد بين البحث كيف ان العلماء في العهد المرابطي قاموا بتوحيد المشارب الفكرية والعقائدية وأن هذا التوحيد الفكري أدى في النهاية إلى توحيد سياسي وصار هوية لأهل المغرب الأقصى وموريتانيا والسودان الغربي . كما تطرق البحث إلى نظرية العلماء المرابطين في الحكم وبين الباحث أن هذه النظرية القائمة على الشورى واستقلال القضاء تستمد اصولها من القرآن والسنة كما عرض البحث لبعض تجارب العلماء في الحكم والمعارضة وناقش نجاحات تلك النماذج واخفاقاتها معللا كل ذلك ومبرر هنا .

المشرق

الطالب

د . محمد احمد حسب الله

محمد محمود عبد الله بن بيه





يعتمد ...

عميد كلية الشريعة والدراسات الاسلامية

رئيس قسم الدراسات العليا في التاريخ والحضارة

د . محمد بن علي العقلا
١٩/١٢/٢٠٢٢

أ . د . يوسف بن علي الشقفي

﴿الإهداء﴾

إليك شـيـخي الوالد الجليل... حفظك الله ورعاك.
إليك أيتها الوالدة الكريمة... حفظك الله.

﴿شكر وتقدير﴾

لك أيها الشيخ الكريم د. محمد حسب الله
على صبرك علي وحسن توجيهك وإشرافك.....

- تقـديم:

أ - أهمية الموضوع

ظفر تاريخ المغرب والأندلس بحظ وافر من عناية الباحثين عرباً وغير عرب ، على أن هذه العناية تركزت على بلورة ما كان للحكام - أمراء وخلفاء - من أعمال وانجازات وغزوات وفتوحات على حين ظل ما أسهم به غيرهم من فئات الشعب المغربي والأندلسي في صنع تاريخ هذا البلد ونسج رقعة الواسعة غير مدروس ولا معروف به ، ولعل هذا كان في جملة ما تذرعه المستشرقون للطعن في التاريخ الإسلامي حين وصفوه بأنه تاريخ أمراء وخلفاء وليس تاريخ أمة بمجموع فئاتها ، ومع أننا ندرك جيداً أن تاريخ الأمة الإسلامية في المغرب أو الأندلس أو في غيرها كان يتجسد في تاريخ خلفائها خاصة حينما تستقيم سيرهم ويلتحمون مع شعوبهم ، إلا أننا لا ننكر أن الإهتمام برصد الاسهام الذي كان لمختلف أبناء الأمة في صنع تاريخها أمر بالغ الأهمية لأننا نستطيع به أن نستكمل حلقات البحث التاريخي ونصل بينها ، وفي نفس الوقت نستطيع أن نضع من خلال ما ننجزه من دراسات حول إسهام هذه الفئة أو تلك في هذا القطر أو ذلك من أقطار الإسلام في صنع تاريخ أمتها وتوجيهه نماذج حية نابضة بالحركة تحت أنظار أبناء الأمة للعلم والذكرى والإحتذاء..

وإذا كان المؤرخون المتخصصون في تاريخ الغرب الإسلامي لم يولوا - شأنهم في ذلك شأن غيرهم من غالبية المؤرخين - غير الحكام إهتمامهم فإن المؤرخين القدامى والأندلسيون خاصة أولوا إحدى فئات المجتمع الأندلسي وهي فئة العلماء عناية بالغة حين ترجموا لرجالاتها فيما ألفوا من معاجم وحين تتبعوا مروياتهم ومبادراتهم العلمية وغير العلمية وفيما ألفوا من فهارس ، وفي هذا كما هو واضح رد غير مردود على مطاعن المستشرقين (بجزئية) التاريخ الإسلامي.

ومن المؤكد أن هذه الفئة ، وهي فئة العلماء ، وإن كانت قد ظفرت من المؤرخين القدامى بمثل العناية المشار إليها آنفاً لم يلتفت إليها - إلا نادراً - من قبل المؤرخين المحدثين فكان هذا وذاك مما دفع بي إلى التفكير في إجراء البحث والحفريات التاريخية عن دور العلماء ليس في مجال الدرس العلمي وما إليه - فهذه كلها قد استهلكت بتكرار البحث فيها وإعادة درسها - ولكن في مجال السياسة والحكم ورأيت أنه يمكن إنجاز مثال لهذه الدراسة في هذا الموضوع من خلال البحث في الدور السياسي للعلماء في عصر المرابطين. وهو موضوع بكر - على حد علمي -.

فباستثناء دراستين اثنتين حول العلماء في تاريخ الغرب الإسلامي لا نعلم أن أحداً من الدارسين من العرب والمستشرقين عني بالبحث في هذا الموضوع. أما الدراستان المذكورتان فاحدهما جزئية وهي حول علماء الأندلس في عهد دول الطوائف وقد تتبع فيها كاتبها الدكتور/ محمد بن عبود - ما نهض به علماء الأندلس خلال حكم الطوائف من أدوار هامة إجتماعية وسياسية وهي كما نلاحظ تتعلق بالفترة السابقة لفترة المرابطين. أما الدراسة الثانية فهي دراسة إجتماعية وهي التي أنجزها الدكتور (دومنيك أرفوي) بعنوان "عالم العلماء الأندلسيين من القرن الخامس إلى القرن السادس الهجري ، باللغة الفرنسية.

وكانت الغاية عند مؤلف هذه الدراسة تطبيق المنهج الرياضي الإحصائي على العلماء في القرنين المذكورين. لذا اكتست أهمية خاصة باعتبارها تجربة فريدة تطبق منهجاً سيسيلوجياً عصرياً على فترة تاريخية قديمة ، ومن الإنصاف القول أنها أسهمت في الكشف عن المعالم الرئيسية لحركة العلماء في القرنين المذكورين الثقافية والفكرية خاصة ، كما أنها إستطاعت أن تقدم كشفاً بالتخصصات الثقافية والاتجاهات الفكرية لدى علماء الفترة المذكورة.

٢- عرض لمصادر البحث ومراجعته:

ورغم أهمية الموضوع فإن مصادره عزيزة فلا يجد الباحث في كثير من المظان إلا عبارات مبهمة وإشارات خاطفة وإيماءات خفية ومع ذلك فقد حاولت أن أشيد من تلك الحصيات بناءً وأن أشكل من تلك المتفرقات نظاماً.

وقد اعتمدت في بحثي على كثير من المصادر ثم على بعض المراجع العربية والأجنبية. وكانت كتب التراجم هي معتمدي الأكبر ، فمنها تعرفت على العلماء موضوع البحث عن كتب: حياتهم وثقافتهم. ولأن امتازت هذه الكتب بوفرة في المعلومات عن الحياة العلمية للعلماء فإنها في غالبها فقيرة في تسجيل الحياة السياسية لهذه الطبقة. وسأكتفي هنا بذكر أهم كتب التراجم التي اعتمدت عليها: كانت كتب القاضي عياض بن موسى بن عياض (ت ٤٤٤هـ) من أهم ما رجعت إليه من كتب التراجم ، فهو إمام ثقة صدوق معاصر للدولة المرابطية وعاش في كنفها وتولى القضاء في ظلها فكانت تراجمه للعلماء في عهدها شهادة عيان وبالتالي ذات قيمة كبرى. وقد اعتمدت أساساً على كتابيه "ترتيب المدارك وتقريب المسالك بمعرفة أعلام مذهب مالك" وهو موسوعة عظيمة الفائدة بسط فيها القول عن علماء المالكية إبتداءً بالإمام مالك بن أنس إلى عصر المؤلف فجاءت مليئة باللمحات التاريخية والمباحث العلمية والوقائع السياسية ، وقد طبع الكتاب في ثمان مجلدات بتحقيق مجموعة من الباحثين ونشرته وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية ١٩٦٨م.

أما كتابه الثاني فهو الغنية وقد ترجم فيه للشيخو الذين أخذ عنهم وقد طبع هذا الكتاب سنة ١٩٧٨م بتونس بتحقيق د. محمد بن عبد الكريم. ومن الجدير بالذكر أن القاضي عياض ألف كتاباً عن تاريخ الدولة المرابطية أشار إليه في كتاب المدارك عند ترجمته للإمام عبد الله بن ياسين حيث ذكر أنه بسط الحديث عنه في هذا الكتاب ، غير أنه لم يعثر إلى الآن على هذا الكتاب.

أما المصدر الثالث فهو كتاب الصلة لابن بشكوال وهو في نفس أهمية سابقه إن لم يكن في بعض الأحيان أهم منهما. فمؤلفه أبو القاسم خلف بن عبد الملك المعروف

بابن بشكوال (٤٩٤هـ - ٥٧٨هـ) معاصر للقاضي عياض وممن عاش في عهد الدولة المرابطية وقد أثنى العلماء عليه ووثقوه. وكتاب الصلة ، كما يدل على ذلك اسمه ، تنمة لكتاب سابق هو كتاب "تاريخ علماء الأندلس" للقاضي ابن الفرضي (ت ٤٠٣هـ) فبدأ حيث انتهى ابن الفرضي ثم مضى يترجم لمن جاءوا بعده إلى سنة ٥٣٤هـ كما أنه ترجم لمن أهملهم ابن الفرضي ممن سبقوه. وقد ترجم ابن بشكوال في كتابه هذا لألف وخمسمائة وواحد وأربعين شخصاً. وقد حوى الكتاب بين ثنايا التراجم أخباراً تاريخية مهمة ، يندر وجودها في الكتب الأخرى ، وتتعلق بأحوال العلماء وأخلاقهم وما تعرضوا له من المضايقات والنكبات ، ونصوصاً عن الفتن والإضطرابات وموقف العلماء منها ، ومع هذا فإنه يعرض في كثير من الحالات عن ذكر سبب بعض المحن التي تعرض لها بعض العلماء ويكتفي بالتلميح دون التصريح. وقد طبع هذا الكتاب عدة مرات منها طبعة بتحقيق عزت العطار الحسيني ، القاهرة ، ١٩٩٤م (الطبعة الخامسة).

وممن عاصروا الفترة المرابطية عبد الحق بن عطية (ت ٥٤١هـ) وقد خلف لنا فهرساً عن شيوخه وقد استفدت بعض المعلومات منه وقد نشر هذا الكتاب بتحقيق محمد أبو الأجفان ومحمد الزاهي - لبنان ١٩٨٠م.

ومن كتب التراجم المهمة كتابا محمد بن عبد الله القضاعي المعروف بابن الأبار (ت ٦٥٨هـ) "المعجم في أصحاب أبي علي الصدي" وكتاب "التكملة" فكتاب المعجم ترجم فيه ابن الأبار لتلاميذ علم كبير من أعلام العهد المرابطي هو أبو علي حسين بن سكرة الصدي (ت ٥١٤هـ) وهو رغم صغر حجمه كتاب نفيس يحتوي على كثير من المعلومات التاريخية عن العلماء في الفترة المرابطية ويفصح أكثر من ابن بشكوال عن ملابسات عدد من الأحداث التي كان العلماء طرفاً فيها وإن كان مع ذلك يتوخى الإيجاز فلا يذكر كثيراً من التفاصيل والأحداث. وقد طبع هذا الكتاب أكثر من مرة إحداها بتحقيق إبراهيم الإبياري سنة ١٩٨٩م ، أما كتاب "التكملة" فهو تنمة لكتاب "الصلة" لابن بشكوال ، السالف الذكر ، فابتدأ حيث وقف سلفه واستدرك ما أهمله فجاء كتابه موسوعة حافلة تضم أكثر من ألفي ترجمة فيها الكثير من الفوائد. وقد

طبعت "التكملة" طبعت غير كاملة منها طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦م التي نشرها عزت العطار الحسيني.

ولابن الأبار كتاب آخر مهم هو كتاب "الحلة السيرة" ويتناول أخبار المغرب والأندلس منذ الفتح الإسلامي إلى منتصف القرن السابع الهجري. وقد طبع الكتاب بتحقيق د. حسين مؤنس بالقاهرة ١٩٦٣م. وقد أفدت من هذا الكتاب بعضاً من المعلومات المهمة. وإلى جانب كتب تراجم العلماء اعتمدت موسوعات أدبية ترجم فيها مؤلفوها لكثير من أعيان أهل الأندلس وفي مقدمة هذه الموسوعات كتاب "الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة" لابن بسام الشنتريني (ت ٥٤٢هـ). ويمتاز هذا الكتاب بكون مؤلفه معاصراً للفترة التي ندرس فجاء كتابه مليئاً بكثير من الفوائد التاريخية وكان في كثير من الأحيان في ما يقدمه من تاريخ المترجم له يظهر جوانب حياته المختلفة وتفاعله مع أحداث عصره ووقائعه السياسية والاجتماعية ويربطها بغيرها من أحداث العصر. لكن المؤسف أن هذه الموسوعة لا تغطي إلا جزءاً من الفترة الزمنية موضوع البحث إذ أن ابن بسام أنهى تأليف كتابه حوالي ٥٠٥هـ ثم لم يضيف إليه شيئاً بعد ذلك رغم أنه عاش بعد ذلك مدة مديدة. وقد حقق هذا الكتاب د. إحسان عباس ونشره ١٩٧٩م في ثمان مجلدات.

وإلى جانب الذخيرة هناك كتابا الفتح بن خاقان (ت ٥٢٩هـ) "قلائد العقيان" و "مطمح الأنفس" وكلاهما مطبوع ورغم أن ابن خاقان عاش في الفترة التي نؤرخ لها وترجم لبعض من العلماء والشخصيات السياسية فإن معلوماته عامة مقتضبة وهو فيما يبدو معني بالمبنى أكثر منه بالمعنى فجاءت تراجمه خالية من القيمة التاريخية. لذلك استعملت ابن خاقان استثناساً لا أساساً.

وإلى جانب الصنفين السابقين من المصادر استعملت كتب التاريخ العام ومن أهمها كتاب "التبيان" للأمير عبد الله بن بلقين بن زيري آخر ملوك بني زيري في غرناطة والكتاب يؤرخ لدولة بني زيري في غرناطة في القرن الخامس الهجري. وتكمن أهمية هذا الكتاب في أن صاحبه معاصر للأحداث التي يكتب عنها وطرف رئيسي في

كثير منها فجاء كتابه تسجيلاً لشهادة أحد صانعي تلك الأحداث ، ولاشك أن شهادته تمثل على الأقل جزءاً من الحقيقة خصوصاً بالنسبة للعشرين سنة الأخيرة من فترة ملوك الطوائف (٤٦٩هـ - ٤٨٩هـ) وهي فترة مهمة تميزت باشتداد "حرب الاسترداد النصرانية" وبتدخل المرابطين في شؤون الأندلس ثم أخيراً خلع ملوك الطوائف وكان الأمير عبد الله أولهم. والكتاب مطبوع سنة ١٩٩٥م بالرباط بتحقيق أمين توفيق الطيبي الذي كان تحقيقه عملاً رائعاً.

كما اعتمدت على كتاب أحمد بن عذارى: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب وخاصة الجزء الخاص بتاريخ المرابطين وهو الجزء الرابع من الطبعة الثالثة ١٩٨٣م. بتحقيق د. إحسان عباس. وقد احتوى هذا الجزء على كثير من المعلومات المهمة عن دولة المرابطين وتطورها التاريخي ولكن - لسوء الحظ - يوجد فراغ في القطعة المنشورة من سنة ٤٦٩هـ إلى عام ٤٩٥هـ بإستثناء قطعة عن بلنسية وقد حاول د. إحسان عباس أن يسد تلك الثغرة بإلحاق بعض النصوص التي تعالج الفترة المفقودة. ولكن رغم أهمية ذلك بالنسبة للقارئ العادي فإن هذه الضمائم تظل بالنسبة للباحث غير متناسقة مع كتاب ابن عذارى إذ هي إنتاج آخريين.

وإلى جانب "البيان المغرب" اعتمدت كتاب "الحلل الموشية" لمؤلف مجهول (مطبوع) ، فرغم صغر حجمه فهو كتاب قيم ومفيد يمدنا بمعلومات مهمة عن الدولة المرابطية استمدها من كتب أصيلة عاصر أهلها الدولة المرابطية مثل كتاب "الأنوار الجلية في أخبار الدولة المرابطية" لابن الصيرفي الذي كان كاتباً للأمير تاشفين بن علي بن يوسف بن تاشفين في غرناطة. وكتاب ابن الصيرفي هذا مفقود إلى الآن.

وقد أفدت كثيراً من كتاب "الأنيس المطرب بروض القرطاس" لابن أبي زرع إذ فيه كثير من التفاصيل المهمة عن الدولة المرابطية في معظم مراحلها. ولا يقلل من شأن هذا الكتاب في شيء ما وجهه إليه بعض الباحثين من نقد^(١) ، إذ لكل مؤلف سقطاته وهفواته.

(١) أحمد مختار العبادي: في تاريخ المغرب والأندلس ص ٣٧٤.

كما اعتمدت في بعض الفصول على كتابي لسان الدين ابن الخطيب: "أعمال الأعلام" و "الإحاطة في أخبار غرناطة" ففيهما كثير من الفوائد التاريخية بالنسبة لموضوعنا وخصوصاً "أعمال الأعلام". وقد عطرت أرجاء هذه الرسالة بأرواح ندية من "نفع الطيب" و "أزهار الرياض" للمقري واتخذتهما مصدرين تكميليين.

ومن كتب الرحلات ومعاجم البلدان فقد عولت كثيراً على أبي عبيد البكري في المسالك والممالك ، فعلاوة على أنه معاصر لقيام الدولة المرابطية فقد كان دقيقاً في ما جمع من أخبار فجاءت معلوماته قيمة ومفيدة عن الفترة الأولى من تاريخ المرابطين. وكما أفدت في التعريف بكثير من البلدان والمواقع على كتاب "الروض المعطار في خبر الأقطار" للحميري.

وأراني غنياً عن ذكر استفاداتي من كتاب "العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر" لعبد الرحمن بن خلدون إذ هو مصدر لا غنى عنه لكل باحث في تاريخ المغرب حتى القرن الثامن الهجري.

وقد استعنت أيضاً بكثير من المراجع استقيت منها في معظم الأحوال آراء أصحابها حول بعض الأحداث مستأنساً بتلك الأقوال في تأييد وجهة نظري أو سارداً لها للرد عليها من زاوية رؤيتي. وتأتي في مقدمة هذه المراجع موسوعة محمد عبد الله عنان "دولة الإسلام في الأندلس" وخاصة الجزئين الخاصين بـ "دول الطوائف" و "عصر المرابطين" إذ قد جمع فيها فأوعى لكن أحكامه واستنتاجاته بالنسبة للدولة المرابطية لم تكن كلها مصيبة.

كما أفادتني موسوعة عنان بما نقلته من روايات نصرانية للأحداث. كما استفدت كثيراً من تحليلات وبعض استنتاجات د. عصمت دندش في كتبها المختلفة حول دولة المرابطين وخصوصاً في كتابيها: "الأندلس في نهاية المرابطين وبداية الموحدين" وكتاب "أضواء جديدة على المرابطين".

كما أفدت من مقالات د. حسين مؤنس وكتبه وخصوصاً كتاب "شيوخ العصر" وكذلك من كتب د. محمد بن عبود وخصوصاً كتابه "جوانب من الواقع الأندلسي في القرن الخامس الهجري".

ومن المراجع المهمة التي أفدت منها كتاب يوسف أشباخ: "الأندلس في عصر المرابطين والموحدين" ورغم أنه فيه كثير من التحامل على المرابطين فإنه مفيد لما يحويه من روايات نصرانية عن الأحداث.

كما إستفدت من بعض المراجع الأجنبية ومن أهمها كتاب: ج. كوك: تاريخ إنتشار الإسلام في غرب افريقيا.

J.cuoq: Histoire de L'ISLAMISATION de L'Afrique de L'ouest

بعض الإستنتاجات الجيدة عن إنتشار الإسلام في غرب افريقيا في عهد المرابطين.

وكتاب H.TERRASSE: Histoire du MAROC ه. تيراس: تاريخ المغرب.

فإن تكن إصابة فتوفيق من الله سبحانه وتعالى ، وإن يكن تقصير فقد بذلت

جهد المقل.

والصلاة والسلام على محمد رسول الله

التمهيد: العلماء وأدوارهم التاريخية (السياسية)

في المغرب الإسلامي قبل المرابطين

لقد أرسل الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بالإسلام لينقذ الناس من الظلمات إلى النور ويهديهم سبيل الرشاد صراط الله المستقيم. وجعل الله هذه الرسالة خاتمة الرسالات الخالدة إلى يوم الدين. وبعد أن إنتقل رسول هذه الأمة عليه الصلاة والسلام إلى الرفيق الأعلى بعد أن بلغ الرسالة وأدى الأمانة ، حمل لواء الإسلام من كل جيل عدوله ينيرون سبل الأمة ويحفظون عليها دينها الذي هو مصدر وجودها وضمأن إستمرارها.

إن هؤلاء العدول الأخيار هم العلماء ورثة الأنبياء الذين بهم يصلح الناس وترشد المجتمعات. فهم الذين ينيرون درب الحياة فيرشدون الأمة إلى مستقيم الطرق ، ويدلونهم على الخير ويأمرونها به وينهونهم عن المنكر.

إن علماء هذه الأمة الإسلامية قد وعوا منذ تنزلت الرسالة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن واجبهم في هذه الحياة هو أن يكونوا ضمير الأمة الحي الذي أنيط به واجب تمييز الخبيث من الطيب والحق من الباطل والظلمات من النور بالدعوة إلى العزيز الحميد والحفاظ على الأمة أن تجتالها الشياطين فتخسر الدنيا والآخرة. إن هذه الرسالة الخاتمة الخالدة هي الطريق المستقيم الذي إرتضاه الخلاق العليم لهذه البشرية من أجل صلاح أمرها في الدنيا وفلاحها في الآخرة.

ولما كان العلماء هم حفظة هذا الدين كانوا أمناء هذه الأمة وقوادها في خضم هذه الحياة يجلون ليلها ويبينون سنن الهدى إذا اشتبهت الأمور وينصحون لها ويضربون على يد منحرفها لينقذوا سفينة الخير من الغرق. إن هؤلاء العلماء الذين كانوا المثل

الأعلى الذي تحتذيه الأمة ، ظهوروا في كل أنحاء بلاد الإسلام مرشدين بالقول والعمل. وقد كان لبلاد المغرب الإسلامي^(١) من هذه الفئة (العلماء) نصيب وافر. فأثروا في تاريخها وصيرورة أحداثها ، منذ أن دخل الإسلام هذه البلاد ابتداءً من سنة ٢٠ للهجرة.

فقد تنبه المسلمون إلى أن الفتح لا يمكن أن يؤتي أكله ويرسخ جذره إلا عن طريق التعليم على أيدي العلماء العاملين ، فنرى حسان بن النعمان الذي أوكل إليه الفتح ما بين سنتي ٧٣ - ٨٥هـ يوزع الفقهاء على سائر أنحاء البلاد لتعليم البربر قواعد الدين ونشر اللغة العربية لغة القرآن فأقبل البربر على الإسلام في حماس منقطع النظير^(٢) .

وهو نفس الأمر الذي سنراه مع موسى بن نصير الذي تولى الفتح من سنة ٨٦ - ٩٦هـ فإنه لما استكمل فتح المغرب الأقصى بفتح طنجة وما والاها أقام عليها طارق بن زياد وترك معه ١٧ رجلاً من العرب الفقهاء يعلمون البربر القرآن وشرائع الدين الإسلامي فبدأ إسلام أهل المغرب الأقصى على يد هؤلاء^(٣) . ولاشك أنه فعل ذلك أيضاً في المناطق الأخرى من المغرب.

وقد تواصل هذا النهج المعتمد على إرسال العلماء إلى المغرب لتثبيت الإسلام وتعميقه ونشر اللغة العربية. فلقد قام الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز، عند تعيينه

^(١) يطلق المؤرخون العرب تسمية المغرب على بلاد شمال إفريقيا والأندلس (عبد الرحمن بن خلدون ، كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ، طبع مؤسسة جمال للطباعة والنشر ببيروت ، ج ٦/ص ٤٠٠) والمعجب في تلخيص أخبار المغرب لعبد الواحد المراكشي ، تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العلمي الطبعة ٧ دار الكتاب ، الدار البيضاء ، ص ٧ ، ١٩٧٨ ؛ أما تسمية المغرب الإسلامي فهو تسمية حديثة إستعملها الفرنسيون فقالوا L'occident Musulman ويشمل بلاد المغرب والأندلس وصقلية وجزائر البحر المتوسط (الأوسط والغربي) والصحراء الكبرى (حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته ج ١ ، الطبعة الأولى ١٩٩٠ الدارالسعودية للنشر والتوزيع ، ج ١٩ ص ١٩).

^(٢) ابن عذارى المراكشي: البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ج ١ تحقيق ج.س. كولان وإ. ليفي بروفنسال ، ليدن (هولندا) ١٩٤٨م ص ٣٨ ؛ أبو العباس أحمد بن خالد الناصري السلاوي: الإستقصا لأخبار المغرب الأقصى تحقيق ولدي المؤلف جعفر ومحمد ، دار الكتاب الدار البيضاء بالمغرب ١٩٥٤م، ج ١ ص ٩٤.

^(٣) عبيد الله بن صالح: نص جديد عن فتح العرب للمغرب نشر ليفي بروفنسال وعلق عليه د. حسين مؤنس في صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمطريد ١٩٥٤م ص ٢٢٤.



لإسماعيل بن عبيد الله والياً على المغرب سنة ١٠٠ هـ ، بإرسال مجموعة من التابعين أهل علم وفضل ، لتفقيه البربر في دينهم حتى يتمكن الإسلام من القلوب^(١) . وهؤلاء التابعون هم عبد الله بن يزيد المعافري^(٢) وأبو مسعود سعد بن مسعود التجيبي^(٣) . وإسماعيل بن عبيد الأنصاري^(٤) وأبو الجهم عبد الرحمن بن رافع التنوخي^(٥) وأبوسعيد جعثل بن هاعان بن عمير الرعيني^(٦) وحيان بن أبي جبلة القرشي^(٧) وموهب بن حبي المعافري^(٨) . وغيرهم وقد تولى إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر والي المغرب توزيع هؤلاء التابعين في أنحاء المغرب وتحول البربر ، بفضل هؤلاء وأمثالهم دخل البربر إلى الإسلام ولم يبق على غير الإسلام في المغرب سوى جماعة من الروم وطائفة من اليهود.

(١) أبو العرب محمد بن تميم: طبقات علماء إفريقية وتونس تحقيق علي الشابي ونعيم اليافي ، ١٩٦٨ ، الدار التونسية للنشر تونس ، ص ٨٤.

(٢) عبد الله بن يزيد الحنبلي المعافري (ت ١٠٠) تابعي روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو أيوب الأنصاري وعبد الله بن عمرو بن العاص توفي بتونس. (أبو العرب طبقات علماء إفريقية وتونس، ص ٨٦ ؛ أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري ، الدباغ: معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان ، ج ١ تحقيق: إبراهيم شيوخ ، ط ٢ ، ١٩٦٨ ، مكتبة الخانجي بمصر ص ١٨٠.

(٣) سعد بن مسعود التجيبي ، تابعي صحب جماعة من الصحابة منهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر ، سكن القيروان وبها مات (أبو العرب طبقات علماء إفريقية وتونس ٨٦ ؛ الدباغ معالم الإيمان ج ١ ص ١٨٤).

(٤) إسماعيل بن عبيد الأنصاري الملقب بتاجر الله ، تابعي صحب جماعة من الصحابة وروى عنهم سمي بتاجر الله لأنه جعل ثلث كسبه لله يصرفه في وجوه الخير توفي عام ١٠٧ هـ (الدباغ معالم الإيمان ج ١ ص ١٩٠).

(٥) عبد الرحمن بن رافع التنوخي (ت ١١٣ هـ) تابعي سكن القيروان ونشر العلم فيها (الدباغ معالم الإيمان ج ١ ص ١٩٨).

(٦) جعثل بن هاعان (ت ١١٥) كان فقيهاً صالحاً ولاء هشام بن عبد الملك قضاء جند إفريقية (معالم الإيمان ج ١ ص ٢٠٢).

(٧) حيان بن أبي جبلة القرشي المصري (ت ١٢٢ هـ) تابعي روى عن جماعة من الصحابة (معالم الإيمان ج ١ ص ٢٠٩).

(٨) موهب بن حبي ، تابعي صحب ابن عباس وروى عنه ، سكن القيروان وبث فيها العلم وفيها توفي (الدباغ: معالم الإيمان ج ١ ص ٢١٣ ؛ أبو العرب: طبقات علماء إفريقية ص ٨٧).

ويذكر المؤرخون أن البربر أسلموا جميعهم في أيام إسماعيل بن أبي المهاجر^(١) ،
الذي كان عالماً داعياً إلى الله بالقول والعمل ، تابعياً جليلاً وإماماً زاهداً وبهذا كان
مصلحاً من أعظم ولاة بني أمية على المغرب. فقد ورث عن جده أبي المهاجر دينار^(٢)
صفات الحزم والحكمة وحسن التدبير وكان يجمع إلى ذلك كياسة وورعاً وتقوى ولذلك
نراه يتفانى في نشر الإسلام بين قبائل البربر ويعمل جهده على تعليمهم^(٣) . لقد كان
للدور الهام والكبير الذي قام به العلماء في نشر الإسلام وتثبيته وتعميقه في نفوس أهل
المغرب الإسلامي ونشر اللغة العربية في هذه الربوع أن عظمت مكانة العلم وأهله.
ونتيجة لذلك لعب العلماء أدواراً تاريخية كبيرة في المسيرة التاريخية لبلاد المغرب في
الحقب التالية للفتح وإستقرار الإسلام.

وكما هو حال كل البلاد المفتوحة حديثاً فقد كان أهل العلم في المغرب من القادمين من
المشرق. لكن أهل المغرب ما لبثوا وبأعداد متزايدة أن رحلوا إلى المشرق في طلب العلم ، حيث بذلوا
جهوداً محمودة لتحصيله وقد ظهر منهم أئمة كبار سنتعرض لهم لاحقاً.

أدوار العلماء في المغرب في أواخر الدولة الأموية وبداية الدولة العباسية

لقد كان لإسلام منطقة المغرب وإقبال أهلها الشديد على الإسلام مع جهلهم باللغة العربية
وبعدهم عن مراكز الإشعاع العلمي في مطلع القرن الثاني الهجري أن صارت هذه البلاد مرتعاً لكل
النحل ومسرحاً لكل المذاهب. فقد دخل المغرب جماعات من الخوارج^(٤) صفرية^(٥) وأباضية^(٦) .
وسيتلوهم لاحقاً دعاة الشيعة.

(١) ابن عذارى: مصدر سابق ج ١ ص ٤٥ .

(٢) أبو المهاجر دينار: والي إفريقية للدولة الأموية من سنة ٥٥ - ٦٢ هـ ؛ ابن عذارى: مصدر سابق ، ج ١ ص
٢١ - ٢٣ .

(٣) ابن عذارى: مصدر سابق ج ١ ص ٤٥ .

(٤) أحمد بن علي المقرئ: المواعظ والإعتبار بذكر الخطط والآثار ج ٢ ص ٣٣٣ .

(٥) الصفريّة: فرقة من الخوارج تنسب إلى زياد بن الأصفر. وعندهم تفرعت فرق الخوارج غير الأزارقة والإباضية
والنجدات وهم يجوزون التقية في القول دون العمل.

(٦) الإباضية: فرقة من الخوارج تنسب إلى عبد الله بن أباض التميمي ومقالاتهم معتدلة إذا ما قيسوا بالخوارج
الأزارقة.

ولقد وجد هؤلاء الدعاة أرضاً خصبة لدعوتهم وقبولاً حسناً بين البربر^(١) ويعود سبب هذا القبول إلى عدة عوامل^(٢) ، لعل من أهمها ما كان يدعو إليه دعاة الخوارج من المساواة بين المسلمين وأن الله لم يقصر حق القيادة والإمامة على العرب وحدهم بل جعله حقاً مطلقاً لكل مسلم صالح دون أية تفرقة جنسية وهونوا عليهم شأن الخروج على الحكام بإعتبارهم ظلمة.

ولقد ساعد على تقبل البربر لهذه الدعاية ما كان يتميز به بعض ولاية بني أمية من جور وعسف وظلم للرعية من أمثال يزيد بن أبي مسلم الذي ولي عام ١٠١هـ وأدت سياسته إلى أن قتل سنة ١٠٢هـ^(٣) وعبيدة بن عبد الرحمن السلمي الذي ولي عام ١١٠هـ وعبيد الله بن الحبحاب الذي ولي سنة ١١٦هـ وعامله على طنجه عمر بن عبد الله المرادي^(٤) . هذا الظلم الذي مارسه بعض الولاة أدى إلى إعتناق البربر للمذاهب الخارجية وبالتالي إلى الثورة على ولاية بني أمية وعمالهم وشكلت هذه الثورة خطراً كبيراً على مذهب أهل السنة في المغرب مما أدى بفقههاء إفريقية إلى الوقوف إلى جانب ولاية بني أمية في وجه هذا الخطر الداهم. فاشتركوا في الجيوش لمحاربة الخوارج بل قادوا هذه الجيوش كما كان الحال مع القاضي عبد الرحمن بن عقبة الغفاري قاضي إفريقية الذي حارب الخوارج إلى أن أستشهد سنة ١٢٤هـ. كما اشترك الفقهاء في معركتي القرن^(٥) والأصنام^(٦) مع الوالي حنظلة بن صفوان سنة ١٢٥هـ وكانت نصراً عظيماً على الخوارج الصفرية.

سقطت الخلافة الأموية سنة ١٣٢هـ وقامت على أنقاضها دولة بني العباس في العراق. وتتميز عهد الولاة العباسيين الأوائل على إفريقية بظهور فقهاء أعلام كان لهم

(١) حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته ج ١ ص ١٤٣.

(٢) دائرة المعارف الإسلامية ج ٦ ص ٥٧٨.

(٣) محمد بن جرير الطبري: تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم طبعة دار المعارف بمصر ١٩٦٤م الجزء السادس ص ٦١٧ ؛ علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير: الكامل في التاريخ ، طبعة دار صادر بيروت ١٩٨٢م ، المجلد الخامس ص ١٠١.

(٤) إبراهيم بن القاسم ، الرقيق القيرواني: تاريخ إفريقية والمغرب ، تحقيق المنجي الكعبي ، الطبعة الأولى ١٩٦٨م ، نشر رقيق السقطي تونس ، ص ٩٩.

(٥) القرن: موضع غربي القيروان.

(٦) الأصنام: موضع على بعد ٤٠٠ كيلو متر غربي القيروان.

دور كبير في نشر العلم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أمثال عبد الرحمن بن أنعم^(١) (ت ١٦١هـ) قاضي افريقية.

غير أن الحدث الأهم والذي سيكون له أثره العميق في تاريخ افريقية والمغرب عموماً هو إنتشار مذهب الإمام مالك بن أنس في هذه الصقاع.

وقد دخل هذا المذهب على يد فقهاء من أتباع مالك أخذوا عنه العلم والعمل ومن أوائل هؤلاء علي بن زياد^(٢) والبهلول بن راشد^(٣). وسوف يتخذ أهل المغرب من المذهب المالكي هوية قومية لهم تجمعهم ، وسيتعصبون له ويرفضون كل ما سواه من مذاهب.

لكن ماهي الأسباب التي دفعت أهل افريقية والمغرب عموماً إلى اعتناق المذهب المالكي دون سواه؟

لقد تعددت التفسيرات لكن أقربها وأكثرها واقعية هو ما نحى إليه ابن خلدون^(٤) فهو يرى أن سبب تمسك أهل المغرب بالمذهب المالكي يعود إلى سببين رئيسيين: أولهما أن رحلة المغاربة كانت إلى الحجاز لأداء الحج فكان من الطبيعي أن يلتقوا بالإمام مالك وأتباعه.

أما السبب الثاني فهو تشابه البيئة بين الحجاز والمغرب فهم جميعاً أقرب إلى البداوة وبالتالي كان الفقه الذي أفرزته البيئة الحجازية أقرب إلى نفوس المغاربة وواقعهم.

^(١) عبد الرحمن بن أنعم المعافري: عالم محدث ولي القضاء بالقيروان لأبي جعفر المنصور توفي سنة ١٦١هـ (طبقات علماء افريقية وتونس لإبي العرب بن تميم ص ٩٥).

^(٢) علي بن زياد التونسي العبسي ، أبو الحسن (ت ١٨٣هـ): إمام ، حافظ ، بارع في الفقه سمع من مالك وسفيان الثوري والليث بن سعد. وهو أول من أدخل الموطأ إلى المغرب (عياض: ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك ج ٣ ، تحقيق عبد القادر الصحراري ، الطبعة الأولى ١٩٦٨ ، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية ، الرباط ، ص ٨٠ - ٨٤).

^(٣) البهلول بن راشد ، أبو عمرو (ت ١٨٣هـ): كان ثقة مجتهداً ورعاً ، سمع من مالك والثوري والليث بن سعد. وأخذ الموطأ عن علي بن زياد وكان شديد الإنكار على أهل الأهواء والبدع. (عياض: المدارك ج ٣ ص ٨٧ - ١٠١).

^(٤) عبد الرحمن بن خلدون: المقدمة ج ٢ تصحيح وفهرسة أبو عبد الله السعيد المنذوه ، الطبعة الأولى ١٩٩٤ ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، ص ١٣٢.

ولعلي أضيف إلى هذه الأسباب الوجيهة التي ساقها عبد الرحمن بن خلدون سبباً آخر ، وهو إنتشار المذهب المالكي في ذلك الوقت في مصر وبروز علماء أعلام على هذا المذهب من أمثال ابن القاسم العتقي^(١) وأشهب^(٢) . وغيرهما كثير ، ومصر هي أقرب حواضر الإسلام الكبرى إلى إقليم المغرب وهي طريق أهل هذا الإقليم إلى الحج وطلب العلم ، من ثم كان إختيارها المذهبي مؤثراً في المغرب.

ومنذ النصف الثاني من القرن الثاني الهجري سيلعب علماء المالكية أدواراً بارزة في تاريخ المغرب والأندلس ناشرين العلم وهو واجبهم الأول ولزام صفتهم ، آمرين بالمعروف وناهين عن المنكر.

تميزت فترة النصف الثاني من القرن الثاني الهجري ، في افريقية بظهور علماء مالكيين كبار من أمثال علي بن زياد والبهلول بن راشد وأسد بن الفرات^(٣) ثم سحنون^(٤) ، رفعوا قدر العلم وأهله وصدعوا بالحق إبتغاء وجه الله.

أدوار العلماء في الدولة الأغلبية

لعب العلماء أدواراً تاريخية في عهد الدولة الأغلبية التي أسسها إبراهيم بن الأغلب^(٥) . ومن أبرز هؤلاء العلماء أسد بن الفرات قاضي افريقية الذي كان له دور

^(١) عبد الرحمن بن القاسم العتقي المصري (ت ١٩١هـ) أحد كبار أصحاب مالك ، لزمه يأخذ عنه عشرين سنة حتى صار أفقه الناس بمذهب مالك. روى عنه الموطأ وكان ثقة ، ورعاً ، عابداً ، زاهداً (عياض: المدارك ج ٣ ص ٢٤٤ - ٢٦١).

^(٢) أشهب بن عبد العزيز القيسي العامري ، أبو عمرو (ت ٢٠٤هـ) أحد كبار أصحاب مالك المصريين ، كان فقيهاً ، حسن النظر ، ثقة فيما روى عن مالك وانتهت إليه رئاسة العلم في مصر بعد موت ابن القاسم (عياض: المدارك ج ٣ ص ٢٦٢ - ٢٧١).

^(٣) أسد بن الفرات (ت ٢١٤هـ): أبو عبد الله مولى بني سليم ، سمع من مالك بن أنس موطأه ولقي أصحاب أبي حنيفة كان ثقة خلياً من البدع. ولاه زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب على الجيش الذي وجهه إلى صقلية سنة ٢١٢هـ فاستشهد فيها سنة ٢١٤هـ. (أبو العرب بن تميم القيرواني: طبقات علماء افريقية ص ١٦٣ - ١٦٦).

^(٤) سحنون: عبد السلام بن سعيد التنوخي (١٦٠ - ٢٤٠هـ) فقيه قيرواني إنتهت إليه رئاسة العلم بالمغرب في عصره ولي قضاء القيروان عام ٢٣٤هـ (أبو العرب: طبقات علماء افريقية وتونس ص ١٨٤).

^(٥) إبراهيم بن الأغلب: (ت ١٩٦هـ) مؤسس الدولة الأغلبية في افريقية سنة ١٨٤هـ في عهد الخليفة العباسي هارون الرشيد (١٧٠ - ١٩٣هـ) الذي أقره على ولاية افريقية (ابن خلدون: ج العبر ج ٤ ص ٤٢٠).

فعال في الجهاد. فقد قاد جيش المسلمين المتجه لفتح صقلية سنة ٢١٢هـ وذلك في عهد زيادة الله الأول الأغلب (٢٠١ - ٢٢٢هـ). وكان الفقهاء في مقدمة موكب خروج المجاهدين وتشجيعهم من القيروان إلى سوسة. وقد احتفظ أسد بن الفرات بوظيفته كقاضي للجيش إلى جانب عمله كقائد للحملة^(١). وظل أسد يواصل الفتح مظفراً إلى أن توفي سنة ٢١٤هـ بصقلية مجاهداً.

ومع مطلع القرن الثالث الهجري أصبح الفقهاء يكونون فئة إجتماعية متميزة ، معظم أفرادها قد رحلوا إلى المشرق لسماع مالك أو أصحابه. ورجعوا بعلم وافر وبأفكار ومواقف جريئة في الحق.

وسيتجلى هذا الواقع الجديد في شخص الإمام سحنون بن سعيد (١٦٠ - ٢٤٠هـ) الذي كان يوصف بالفقه البارع والورع الصادق والصرامة في الحق والزهادة في الدنيا^(٢). وقد صنف المدونة في الفقه فاعتمد أهل المغرب عليها وتركوا ماسواها^(٣). وقد كثر أصحابه فانتشر علمه في المغرب كله.

لقد بأت هذه الصفات سحنوناً لأن يكون إمام عصره فيؤثر تأثيراً كبيراً في دولة الأغالبة ، وقد عرف له أمراء هذه الدولة هذه المكانة فتعاملوا معه وفقها فولوه القضاء على شروطه ، ولم يتعرضوا له في نهيه وأمره وإن كان بعض ذلك على مضض منهم^(٤). لقد كون الإمام سحنون بسلوكه وعلمه منهجاً قوياً لا يهدف إلا إلى الإصلاح قدر المستطاع وقد عبر عنه خير تعبير عندما كتب إليه محمد بن الأغلب يتوعده بالقتل إثر خلاف بينهما فأجابه سحنون بقول الله تعالى: ﴿وَيَقَوْمَ مَا لِيِ ادْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ﴾ الآية^(٥).

^(١) ابن فرحون: الدياج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ج ١ ، تحقيق د. محمد الأحمد أبو النور ، دار

الترات للطبع والنشر - القاهرة ص ٢٠٣.

^(٢) أبو العرب بن تميم: طبقات علماء افريقية ص ١٨٤.

^(٣) ابن فرحون: الدياج ج ٢ ص ٣٤.

^(٤) عياض: المدارك ج ١ ص ٦٠٤.

^(٥) الآية ٤١ من سورة غافر.

كان ذلك مذهبه رحمه الله ومذهب تلاميذه من بعده: الدعوة إلى نجاة المجتمع المسلم. إن الإحساس بالمسؤولية تجاه المجتمع كان هو السلوك البارز لعلماء المالكية في زمن الدولة الأغلبية ، فكانت مواقفهم تتسم بالإيجابية مع الأوضاع السائدة أي المشاركة المفيدة التي تعود على الأمة بالصلاح ، آمرين بالمعروف وناهين عن المنكر ضاربين المثل الحي بأنفسهم في ذلك.

غير أن عاملاً جديداً سيطراً على المنطقة يجعل العلماء في القيروان يتشبثون بالدولة الأغلبية. هذا العامل هو دخول أبي عبد الله الشيعي^(١) إلى إفريقية مع وفد حجاج كتامة في سنة ٢٨٠هـ^(٢) ونجاحه في نشر الدعوة الشيعية بين قبيلة كتامة فقيت شوكته بهم فشكل تهديداً حقيقياً للدولة الأغلبية.

رأى العلماء أنهم أمام هذا الوضع الجديد عليهم الاختيار بين السني: الذي تمثله دولة الأغلبة وحاكمها زيادة الله الثاني ، وبين الأسوأ الذي يمثله أبو عبد الله الشيعي ودعوته. ونتيجة لذلك قام العلماء بإظهار اللعنة والبراءة من الشيعي وتحريض الناس على قتاله والفتوى بمجاهدته^(٣) ، لكونه كافراً خارجاً عن الملة^(٤).

إلا أن هذا السند القوي الداعم للدولة الأغلبية والمتمثل في علماء المالكية لم يغير ميزان القوى لصالح هذه الدولة ربما لأن الدولة الأغلبية قد إستنفدت مبررات وجودها لدى الرعية بسبب ظلم بعض ولايتها وخصوصاً زيادة الله الثالث^(٥) ، فلم تعد لها عصبية تحمي حوزتها من السقوط، وبالتالي لم يكن ليحدي حسن نوايا العلماء في هذا الظرف

(١) أبو عبد الله الشيعي: الحسين بن أحمد بن زكريا الصنعاني. أحد الدعاة الكبار للشيعية الإسماعيلية إستطاع بذكائه الخارق وحسن تدبيره أن يقيم دولة شيعية في المغرب بفضل مؤازرة قبيلة كتامة البربرية. وكان أبو عبد الله يدعو بإسم عبيد الله المهدي. وبعد قيام الدولة الشيعية وتولى عبيد الله المهدي مقاليد الأمور خاف من داعيته فقتله سنة ٢٩٨هـ. (ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ٣١ - ٣٧).

(٢) ابن عذاري: مصدر سابق ج ١ ص ١٢٤.

(٣) المصدر السابق ص ١٣٧.

(٤) المصدر السابق ص ١٣٨.

(٥) زيادة الله الثالث: آخر أمراء الدولة الأغلبية تولى الحكم بعد قتله لأبيه سنة ٢٩١هـ ولكن الأمور لم تصف له بتسبب تغلب أبي عبد الله الشيعي على البلاد ففر زيادة الله إلى مصر ٢٩٦هـ.

الدقيق فقد إتسع الخرق على الراتق. وكانت النتيجة الحتمية سقوط الدولة الأغلبية بفرار زيادة الله الثالث سنة ٢٩٦هـ. ليبدأ العلماء طوراً جديداً من أطوار صراع الحق والباطل مع قيام دولة العبيديين^(١).

أدوار العلماء بدولة الفاطميين

لم يكن من المتوقع أن تتسم علاقة الفاطميين بالعلماء المالكيين بالود وذلك نظراً للعداء المستحكم الذي كان سائداً بين أهل السنة والشيعة على إمتداد بلاد الإسلام. إلا أن حالات الهدنة التي كانت تسود من حين لآخر بين الطرفين ، لم تعرفها بلاد افريقية وباقي المغرب منذ أقام الفاطميون دولتهم سنة ٢٩٧هـ. فقد حاول عبيد الله المهدي^(٢) أن يرغم الناس بجد السيف ، على إعتراف مذهب الدولة الجديد. ولما لم يجد أذناً صاغية من الناس ومن قيادتهم المتمثلة في العلماء بدأ بقتل هؤلاء فأمر بذبح الفقيهين أبي اسحاق بن محمد المعروف بابن البردون وأبي بكر بن هذيل^(٣). وتفنن في أنواع التنكيل ولأدنى الأسباب فنراه يقطع لسان مؤذن لأنه نسي أن يقول في آذانه حي على خير العمل^(٤). أما إيذاء العلماء فقد عمت به البلوى ولم ينج منه أحد من علماء القيروان^(٥).

(١) دولة العبيديين: هي الدولة الفاطمية التي أقامها الشيعة الإسماعيلية ما بين سنتي ٢٩٧هـ - ٣٦٢هـ في المغرب ثم نقلوا مقر حكمهم إلى مصر حيث بقيت دولتهم إلى سنة ٥٦١هـ للتفصيل: المقرئزي: إعتاظ الحنفا ، حسن إبراهيم حسن: تاريخ الدولة الفاطمية.

(٢) عبيد الله المهدي: أول خلفاء الدولة الفاطمية يرفع الشيعة نسبه إلى علي بن أبي طالب وفاطمة الزهراء توفي سنة ٣٢٢هـ بالمهدية.

(٣) أبو اسحاق إبراهيم بن محمد الضبي يعرف بابن البردون (ت ٢٩٩هـ) فقيه ، بارع في العلم ، ورع ، كان شديد الإنكار على الشيعة ، وذاباً عن السنة فتعرض جراء ذلك لبطشهم. (أبو بكر بن عبد الله بن محمد المالكي: رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وافريقية ج ٢ تحقيق بشير البكوش ، الطبعة الأولى ١٩٨٣ ، دار الغرب الإسلامي - بيروت ص ٤٧ - ٤٨) ؛ أبو بكر بن هذيل (ت ٢٩٩هـ) فقيه قيرواني ، ورع قتله الشيعة بسبب إنكاره عليهم ومجاهرته بذلك (المالكي: رياض النفوس ج ٢ ص ٤٩ - ٥٠).

(٤) ابن عذارى: البيان المغرب ج ١ ص ١٨٢.

(٥) الدباغ: معالم الإيمان ج ٢ ص ١٣٧.

إلا أن هذا العسف والتنكيل لم يفلح في تغيير موقف علماء المالكية من الفاطميين ومذهبهم بل زادهم إصراراً عليه إلى الحد الذي رؤي فيه الفقيه المالكي عبد الله بن التبان^(١) يبكي بحرقة فليل له في ذلك فقال: خشية أن يشك الناس في كفر بني عبيد فيدخلوا النار.

لقد اتخذت مقاومة الفاطميين أشكالاً كثيرة ابتداءً بترك شهود الجمعة معهم إلى أن تناهى الحال حتى لم يعد يحضرها من أهل القيروان أحد^(٢).
مروراً بلعنهم ونسبتهم إلى الكفر والمروق عن الدين^(٣) والإمتناع عن طاعتهم والإفتاء بأن دفع الزكاة لهم لا يجزيء وقد افتى بذلك القابسي^(٤) والجبناني^(٥).
وقد تردد ابن أبي زيد^(٦) في البداية في هذه المسألة وأجاز دفع الزكاة إلا أنه رجع عن ذلك وقال بعدم جواز ذلك لأنها تنفق في الخمر والمعاصي^(٧).

(١) أبو محمد عبد الله بن إسحاق بن التبان: أحد كبار فقهاء القيروان ومتكلميهم توفي سنة ٣٧١هـ (عياض: المدارك ج ٢ ص ٥٢١).

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ١ ص ٢٢٧.

(٣) عياض: المدارك ج ٤ ص ١٥٧.

(٤) علي بن محمد بن خلف المعافري المعروف بأبي الحسن القابسي (ت ٤٠٣هـ) فقيه أصول متكلم، إمام في علم الحديث. أخذ عنه كثير من أهل العلم منهم أبو عمران الفاسي وأبو عمرو الداني. له تأليف عدة منها كتاب "المهد في الفقه" و"أحكام الديانة" و"المنقذ من شبهة التأويل". توفي بالقيروان سنة ٤٠٣هـ ودفن بها. (محمد بن محمد مخلوف: شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، الطبعة الأولى ١٣٤٩هـ، المطبعة السلفية - القاهرة، ص ٩٧).

(٥) إبراهيم بن أحمد، أبو إسحاق الجبناني البكري (ت ٣٦٩هـ) أحد العلماء العاملين كان من أعلم الناس باختلاف العلماء. مجمع على فضله وورعه. (ابن فرحون: الديباج المذهب ج ١ ص ٢٦٤ - ٢٦٥).

(٦) أبو محمد عبد الله بن أبي زيد عبد الرحمن النفري القيرواني (ت ٣٨٦هـ) إمام المالكية في وقته، وقدرتهم، كان واسع العلم كثير الحفظ والرواية. كانت إليه الرحلة من الأقطار وكثر الآخذون عنه. له كتب مشهورة منها كتاب "النوادر والزيادات على المدونة" وكتاب "مختصر المدونة" وكتاب "الرسالة". توفي بالقيروان سنة ٣٨٦هـ وقبره معروف بها (ابن فرحون: الديباج ج ١ ص ٤٢٧ - ٤٣٠؛ مخلوف: شجرة النور الزكية ص ٩٦).

(٧) عياض: المدارك ج ٢ ص ٧١٤.

وأدى هذا العداء المتنامي والمستحكم إلى نتائج أخرى أعظم: منها خروج العبيديين من القيروان وبناءهم مدينة خاصة بهم هي المهديّة التي لجؤوا إليها سنة ٣٠٨هـ بعداً عن أجواء القيروان وأهلها المعادين.

إلا أن تحول الفاطميين إلى المهديّة^(١) لم يكن ليخفف من حدة التوتر بين الطرفين. بل إن الأمور تطورت في ظل الجور والعسف الذي يمارسه الفاطميون إلى مجابهة مسلحة حمل العلماء فيها السلاح ثائرين على هذا الواقع المرير الذي لم تجد شتى السبل في إزالته. واعتبر العلماء قتييل الفاطميين خير قتييل^(٢).

لقد وجد العلماء فرصة حمل السلاح وخلع العبيديين في الإنضمام إلى ثورة أبي يزيد مخلد بن كيداد اليفرنى المعروف بصاحب الحمار (ت ٣٣٦هـ) وهي ثورة إستغرقت نحو ٢٥ سنة من عمر الدولة الفاطمية في المغرب^(٣). غير أن حركتها الفعلية بدأت سنة ٣٣٠هـ.

وقد بدأت هذه الثورة في شكل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ثم تطورت إلى تكفير الشيعة ثم الخروج على سلطانهم.

وصلت هذه الثورة ذروتها عندما إحتل أبو يزيد القيروان ورقادة سنة ٣٣٣هـ وحاصر المهديّة عاصمة الفاطميين حصاراً شديداً أضطر أهلها فيه إلى أكل الدواب^(٤). ولقد إنضم إلى هذه الثورة كثير من أعيان الفقهاء من أمثال ربيع القطان^(٥) وأبو العرب محمد بن تميم^(٦). وقد أعتبر الفقهاء الخروج مع أبي يزيد ، مع أنه خارجي النحلة

(١) المهديّة: مدينة أنشأها عبيد الله المهدي وكانت العامة تسميها المردية تفاولاً بهلاكها.

(٢) الدباغ: المعالم ج ٢ ص ٢٠٤.

(٣) حسين مؤنس: تاريخ المغرب ج ١ ص ٤٩٧.

(٤) ابن خلدون: العبر ج ٤ ص ٤٢.

(٥) ربيع القطان: أبو سليمان بن عطاء الله القرشي ، إمام فقيه شاعر زاهد توفى سنة ٣٣٣هـ في جهاد الفاطميين (مخلوف: شجرة النور الزكية ص ٨٦).

(٦) أبو العرب محمد بن تميم القيرواني (٢٥٠ - ٣٣٣هـ) عالم من علماء افريقية ، اشتهر بكتابه طبقات علماء افريقية وتونس (عياض: المدارك ج ٢ ص ٧٣).

أهون لأنه من أهل القبلة على حين أن الفاطميين كفار^(١) . إلا أن هذه الثورة التي أشتشهد فيها كثير من العلماء لم تصل إلى الهدف المنشود وهو إسقاط الدولة الفاطمية^(٢) . لقد كانت مشاركة العلماء المالكيين في هذه الثورة محاولة يائسة للتخلص من واقع مرير أكثر منها عملاً مدروساً محسوب السلبيات والإيجابيات.

وكما هو متوقع لم يستتبع هذه الثورة إلا مزيد من العداء بين الفاطميين والعلماء إلى أن إنتقلت الدولة الفاطمية إلى مصر سنة ٣٥٨هـ.

غير أن محنة العلماء لم تنته برحيل المعز لدين الله وكتامة إلى مصر بل أن صنهاجة المغرب الأوسط حملت لواء الدعوة الفاطمية من بعدهم وقامت دولة بني زيري التي لم تأل جهداً في نشر المذهب الشيعي بكل الوسائل ترغيباً وترهيباً. على أن العلماء المالكيين ظلوا أوفياء لمبادئهم فخلافتهم مع الفاطميين لم يكن خلافاً مع أشخاص بعينهم بل خلافاً مع مبادئ. وطالما بقيت تلك المبادئ ستظل المعارضة والمحاربة.

وسيؤتي الصبر على المبدأ والمثابرة عليه أكله. فقد نجح العلماء المالكيون عن طريق التعليم في الوصول إلى أهدافهم المتمثلة في القضاء على مذهب الشيعة. لقد أوكل الأمير باديس بن منصور ثالث أمراء بني زيري الذي حكم ما بين (٣٨٦ - ٤٠٦هـ) بتربية ولده المعز إلى الفقيه المالكي أبو الحسن بن أبي الرجال ، الذي كان رجلاً ورعاً زاهداً فنشأ ربيبه على حب المذهب السني والإنصراف عن المذهب الشيعي الفاطمي ودله على مذهب مالك^(٣) .

وماكاد المعز بن باديس^(٤) يتولى الحكم بعد والده حتى بدأ الغرس يؤتي ثماره فبعد سنة واحدة من توليه (٤٠٧هـ) هاج العامة بالشيعة وقتلوا منهم مقتلة كبرى في

(١) عياض: المدارك ج ٣ ص ٥٦٤ ؛ الدباغ: المعالم ج ٣ ص ٣٧ ؛ ابن عذارى: البيان ج ١ ص ٢٠٠.

(٢) من أسباب فشل ثورة مخلد بن كيداد ، النفور الذي حصل بين العلماء ومخلد. أما العامل الأساسي فهو وصول صنهاجة المغرب الأوسط بقيادة بلكين بن زيري للدفاع عن المهديّة. (مونس: تاريخ المغرب مج ١ ص ٥٠٠)

(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ١ ص ٢٧٣.

(٤) المعز بن باديس: رابع أمراء بني زيري الصنهاجيين في افريقية حكم ما بين ٤٠٦ - ٤٥٣هـ.

القيروان وتونس وطرابلس وغيرها. وكان للفقهاء دور فاعل في هذه الثورة فهم الذين حرضوا الناس عليها وكان أولهم في ذلك ابن أبي الرجال^(١).

ولم تكن ثورة سنة (٤٠٧هـ) إلا الحلقة الأولى من سلسلة الثورات على الشيعة. فستتلوها ثورة في سنة (٤١٧هـ) قتل فيها الكثير من الشيعة.

لقد كانت هذه الثورات إيذاناً بانتهاء الوجود الشيعي في إفريقية ، فلم تزل الأحداث تتفاعل في اتجاه القطيعة ما بين الصنهاجيين والفاطميين ، إلى أن أعلن المعز باديس إنسلاخه من الولاء للفاطميين بل ولعنهم على المنابر^(٢) ووصفهم بأشنع الأوصاف وذلك سنة ٤٤٠هـ^(٣).

لقد كانت هذه نهاية الصراع بين الفاطميين والعلماء المالكيين في المغرب نهاية كللت جهاد هؤلاء وتضحياتهم عبر أكثر من قرن من الزمن بالنصر المبين. مما أدى إلى تجذر المذهب المالكي في نفوس أهل إفريقية ، وعمق تأثير علماء هذا المذهب في سكان هذا المنطقة ، ومن هؤلاء في هذه الفترة أي النصف الأول من القرن الخامس الهجري عالم كبير ومصلح عظيم هو الشيخ أبي عمران القاسي الذي سنتحدث عنه في الفصل التالي من هذا البحث.

إلا أننا قبل ذلك سنتحدث عن جزء آخر من أجزاء المغرب الإسلامي لنستجلي مدى ما قام به العلماء في هذا الجزء وهو الأندلس. ولكن لماذا لا نعرج على المغرب الأقصى قبل ذلك؟ إن عدم وجود دولة^(٤) في هذا الجزء من المغرب الإسلامي جعل المؤرخين لا يذكرون عن هذه المنطقة إلا النزر القليل. لذا ظلت هذه المنطقة أساساً منطقة

^(١) ابن الأثير: الكامل ج ٩ ص ١٣٢ ؛ عياض: المدارك ج ٢ ص ٦٢٥ ؛ ابن عذاري: البيان ج ١ ص ٦٢٥.

^(٢) الدباغ: معالم الإيمان ج ٣ ص ١٩٦.

^(٣) ابن عذاري: البيان المغرب ج ١ ص ٢٧٧ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٥٩.

^(٤) إننا إذا استثنينا دولة الأدارسة (بين سنتي ١٧٢هـ - ٣١٠هـ) فإن المغرب ظل منطقة عبور بين إفريقية والأندلس وهما المنطقتان الرئيسيتان في منطقة المغرب قبل قيام دولة المرابطين. وحتى دولة الأدارسة لم تعرف قوة وإزدهار إلا لفترة قصيرة ما بين ١٧٢ - ٢١٣هـ.

صراع بين الدولة الفاطمية والإمارة الأموية^(١) . فلم يزدهر فيها العلم ولا نسب إليها العلماء إلا في فترة متأخرة^(٢) .

مكانة العلماء في المجتمع الأندلسي

لقد كانت منزلة العلماء منزلة عالية في سلم المجتمع الأندلسي فسمت الفقيه عندهم جليلة والمذهب السائد بين علماء الأندلس هو المذهب المالكي .
والمالكية إمتازت بأنها لم تكن مذهباً فقهياً فحسب بل كانت مذهباً سلوكياً^(٣) ، قائماً على تعظيم شأن العلم وأهله .

وقد رحل الأندلسيون إلى مالک فأخذوا عنه العلم الغزير ومن أوائل هؤلاء الطلاب الذين رحلوا في طلب العلم زياد بن عبد الرحمن الملقب بشطبون^(٤) . سمع من مالک الموطأ وكان أول من أدخله إلى بلاد الأندلس^(٥) . وممن رحل أيضاً عيسى بن دينار الطليطلي^(٦) فسمع من ابن القاسم تلميذ مالک وصحبه ثم عاد إلى الأندلس فكانت الفتيا تدور عليه .

ولعل أشهر من رسخ مذهب مالک وبث موطأه هو يحيى بن يحيى الليثي^(٧) . فقد رحل إلى المشرق وسمع من مالک ومن ابن القاسم . وبه إنتشر مذهب مالک في الأندلس .

(١) حسين مؤنس: تاريخ المغرب ج ١ ص ٣٩٢ .

(٢) أن كتب التراجم لا تذكر علماء في المغرب الأقصى إلا ابتداء من النصف الثاني من القرن الرابع الهجري ، فأول من ذكر هو دراس بن إسماعيل (ت ٣٦٢هـ) وتصفه المصادر بأنه ممن أدخل مذهب مالک إلى المغرب (عياض: ترتيب المدارك ج ٤ ص ٣٩٥ ؛ أحمد بن القاضي: جذوة الإقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس ج ١ ، ١٩٧٣ ، دار المنصور للطباعة والوراقة ، الرباط ص ١٩٤ - ١٩٦) .

(٣) حسين مؤنس: شيوخ العصر ، الطبعة الأولى ١٩٦٥ ، الدار المصرية للتأليف والترجمة ، القاهرة ، ص ١٦ .

(٤) شطبون: زياد بن عبد الرحمن (ت ١٩٣هـ) فقيه أندلسي من الطبقة الأولى من أصحاب مالک (ابن فرحون:

الدياج ج ١ ص ٣٧٠) .

(٥) ابن فرحون: الدياج المذهب ج ١ ص ٣٧٠ .

(٦) عيسى بن دينار الطليطلي (ت ٢١٢هـ) فقيه مالكي جليل ولي قضاء طليطلة (الدياج المذهب ج ٢ ص ٦٤) .

(٧) يحيى بن يحيى الليثي (ت ٢٣٤هـ) فقيه مالكي ممن لقي مالک وروى عنه موطأه (الدياج ج ٢ ص ٣٥٢) .

لقد كانت لهؤلاء الفقهاء مثلهم مثل الرعيل الأول من شيوخ المالكية سلطة روحية معنوية وسياسية دون أن يثيروا مخاوف أهل السلطان.

فقد كانت لهم في قلوب الناس محبة ومكانة كبرى فهم تلاميذ إمام دار الهجرة وحفاظ الحديث ورجال الشرع الذين درسوا الموطن وأرشدوا الناس إلى الطريق المستقيم. لقد كانت لهذه المكانة تبعاتها فقد كان العلماء مطالبين بالدفاع عن الحق بقول المعروف والنهي عن المنكر وتحمل عواقب ذلك ، فهم قواد المجتمع الحقيقيون.

وفي سبيل رسالة العلم ونشره والصدع بالحق تعامل العلماء الأندلسيون مع الأمراء والحكام فوجدوا منهم اللين المنتفع بالنصح والإرشاد الساعي إلى الإصلاح كما وجدوا الفظ الغليظ الذي لم يعد يفقه وعظماً ولا يستبين رشحاً.

ففي حين كان الأمير هشام بن عبد الرحمن الداخل^(١) أميراً ليناً لأهل الدين متقرباً إليهم^(٢) نرى خلفه الحكم بن هشام^(٣) عنيفاً قاسياً لا يقيم وزناً لأمر آمر بالمعروف ولا ناه عن المنكر. وكان من الطبيعي أن يجذب العلماء إلى هشام ويولوه نصحهم ويشيدوا بخصاله ، في حين عارضوا سياسة الحكم ووصلت تلك المعارضة في بعض الأحيان إلى حد الثورة عليه^(٤) . على أن الحكم بن هشام في سياسته العنيفة إتجاه

(١) هشام بن عبد الرحمن الداخل (١٣٩ - ١٨٠ هـ): ثاني أمراء الدولة الأموية بالأندلس حكم ما بين سنتي ١٧٢ - ١٨٠ هـ وكان شديد الورع والتقوى مشغولاً بالجهاد ؛ (ابن عذارى: ج ٢ ص ٦٥) ؛ (محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ج ١ ص ٢٢٤).

(٢) الخشني: تاريخ قضاة الأندلس ص ٤٤ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٢ ص ٦٥ ؛ عنان: دولة الإسلام في الأندلس ج ١ ص ٢٣٠.

(٣) الحكم بن هشام (١٥٤ - ٢٠٦ هـ): ثالث أمراء بني أمية بالأندلس حكم ما بين ١٨٠ - ٢٠٦ هـ كان طاغياً مسرفاً في الدماء (ابي عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي: جذوة المقتبس في تاريخ علماء الأندلس ج ١ تحقيق إبراهيم الإيباري ، الطبعة الثانية ١٩٨٣ ، دار الكتاب اللبناني بيروت ص ٣٩ ؛ المقرئ: نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ج ١ ، تحقيق يوسف البقاعي ، الطبعة الأولى ١٩٨٦ دار الفكر للطباعة والنشر بيروت ص ٣٢٤ - ٣٢٩).

(٤) لقد ثار العلماء على الحكم بسبب إنهماكه في اللذات وتجاهره بالمعاصي فكانت ثورة "الربض" سنة ٢٠٢ هـ التي قمعها الحكم بقسوة متناهية فقتل عدداً من العلماء المشهورين مثل الفقيه أبا زكريا يحيى بن مضر القيسي ، الذي كان قدوة في الدين والورع وهو ممن أخذ عن سفيان الثوري ومالك بن أنس (المقرئ: نفح الطيب ج ١ ص ٣٢٩).

العلماء لم يكن يمثل الإتجاه العام الذي سلكه أفراد البيت الأموي إتجاه العلماء. بل كانت سياستهم في معظمها قائمة على توقيير العلماء وإعلاء شأنهم لإضفاء الشرعية على حكمهم^(١).

ولم يكن العلماء في معظمهم مفتقرين إلى دعم الأمراء ومساندتهم من أجل علو شأنهم وترسخ نفوذهم. بل أن الكثير من العلماء أقاموا شهرتهم ووطدوا مكانتهم عن طريق نشر العلم والعمل به منقطعين إلى ذلك.

إن سيرة العلماء الأندلسيين في الفترة السابقة لقيام دولة المرابطين تظهرهم لنا وقد سلكوا مسلكين مختلفين في موقفهم من السياسة وأهلها: ففي حين داخل بعض العلماء الأمراء واشتركوا في السياسة بكل ما تؤدي إليه أو تستجبه من مهادنة في بعض الأحيان ، أختار آخرون طريق العلم والتعليم بوصفه المهمة الرئيسية التي يجب أن يهتموا بها. وسنعرض لبعض نماذج من الطائفتين.

١ - شيوخ البلاط

إنهم طائفة من العلماء رأت في التقرب إلى السلطان وخوض لجج السياسة بما تحمله من مخاطر ، أنها يمكن أن تؤثر على الأحداث وتكون من بطانة الخير التي تعين على الحق وتهدي إلى سبله ، أو على الأقل التخفيف من سيطرة الأهواء والانحراف.

ومن أشهر علماء هذه الطائفة منذر بن سعيد البلوطي^(٢) الذي كان له دور عظيم في الحد من طغيان الأمراء^(٣) . فكان يذكرهم بأيام الله ويخوفهم عاقبة الإسراف والركون إلى الدنيا^(٤) . وكانت دعوته صمام أمان حتى لا يجرف تيار الهوى الأمة رؤساء ومرؤسين. ورغم مخالطة هؤلاء العلماء للسلطان ووصفهم بأنه "شيوخ البلاط"^(٥) فإن هؤلاء

(١) حسين مؤنس: شيوخ العصر ص ٢٦.

(٢) منذر بن سعيد البلوطي (٢٦٥ - ٣٥٥ هـ) عالم وخطيب تولى قضاء الجماعة بقرطبة في عهد الخليفة الأموي الناصر وابنه الحكم (الفتح بن حاقان: مطمح الأنفس ص ٢٣٨).

(٣) المقرئ: أزهار الرياض ج ٢ ص ٢٧٩.

(٤) أبو الحسن النباهي: تاريخ قضاة الأندلس ص ٧٢.

(٥) د. حسين مؤنس: شيوخ العصر ص ٧٠.

الشيوخ كانوا يراعون حق العلم ولا يقبلون تدنيسه فهذا الفقيه أبو إبراهيم^(١) وهو أحد الفقهاء المشاورين^(٢) ، في عهد عبد الرحمن الناصر^(٣) ، يتخلف عن شهود حفل كبير أقامه الناصر بمناسبة اعذار^(٤) أولاد ابنه عبيد الله ، ودعي له وجهاء مملكته. وغضب الناصر لهذا التغيب وكتب لأبي إبراهيم يسأله عن سبب تخلفه ويلومه على ذلك. فأجابه الفقيه أبو إبراهيم بهذه الجملة: إنهم (أي سلف الناصر) كانوا يستبقون من هذه الطبقة (أي طبقة العلماء) بقية ، لا يمتهنونها بما يشينها ولا بما يغض منها فلهذا تخلفت^(٥) .

وكان من الطبيعي أن تولد مداخلة العلماء للسلطان وأهله رغبة لدى بعض العلماء في أن يشاركوا مشاركة أكبر في أمر الحل والعقد والأمر والنهي. وكانت تحدد البعض منهم النية الحسنة في إصلاح الأمور. في حين كان البعض الآخر طلاب دنيا وسعاة إلى المناصب. وكما اختلفت مقاصدهم ، اختلفت حظوظهم في التوفيق بين محقق لآماله وبين متورط نادم حين لات مندم.

ولعل أبرز نماذج العلماء السياسيين الطامحين إلى المناصب الكبرى بعد سقوط دولة الخلافة الأموية في أوائل القرن الخامس الهجري (٤٢٢هـ)^(٦) ، شخصيات من أمثال القاضي أبي القاسم محمد بن إسماعيل بن عباد^(٧) الذي استبد بأشبيلية منذ

^(١) أبو إبراهيم: اسحاق. أحد كبار فقهاء المالكية في عصر عبد الرحمن الناصر لدين الله (المقري: نفح الطيب ج ١ ص ٣٥٩).

^(٢) الفقهاء المشاورون: جماعة من كبار العلماء يختارهم الأمير لإستشارتهم في ما يعرض عليه من المشاكل.

^(٣) عبد الرحمن الناصر (٢٧٧هـ - ٣٥٠هـ): خليفة أموي أندلسي ، أول من تسمى بأمر المؤمنين من بني أمية في الأندلس دامت خلافته ٥٠ سنة (٣٠٠ - ٣٥٠هـ) (الحميدي: جذوة المقتبس ص ٤١).

^(٤) الإعذار: الختان.

^(٥) المقري: نفح الطيب ج ١ ص ٣٦٠.

^(٦) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص ١٣٦ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام في من بويع قبل الإحتلام من

ملوك الإسلام تحقيق ليفي برونفيسال ، ط ٢ ، ١٩٥٦ ، دار المكشوف بيروت ص ١٣٨.

^(٧) محمد بن إسماعيل بن عباد (ت ٤٣٣هـ): قاضي اشبيلية بعد والده القاضي إسماعيل بن عباد ، ثم تغلب على أشبيلية أيام الفتن ، وكان من أهل العلم والأدب (الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ١٣٤).

سنة ٤١٤ هـ وكون فيها دولة من دول الطوائف^(١) ورثها بنيه عند وفاته سنة ٤٣٣ هـ. ولم يكن إنشاء هذه الدولة بالأمر السهل في عصر إتسم بالفوضى ، بل كان نتيجة عشرين سنة من الحروب والمكائد وتصفية الحسابات.

ولأن كانت الأقدار واثت ابن عباد فإستطاع تكوين دولة قاعدتها اشبيلية فلقد كان ذلك على حساب عالم آخر طامح إلى النفوذ هو محمد بن محمد الزبيدي ، وهو أحد ثلاثة أسندت إليهم رئاسة أشبيلية أوان الفتنة وهم: محمد بن إسماعيل بن عباد ومحمد بن مريم ومحمد بن محمد الزبيدي هذا^(٢) . إلا أن فترة الحكم الجماعي هذه لم تدم طويلاً ، إذ سعى محمد بن عباد إلى التفرد بالحكم إلى أن تمكن من ذلك^(٣) . إلا أن مكانة محمد الزبيدي ظلت مرموقة في اشبيلية إلى أن وصل إلى الحكم في اشبيلية المعتضد بن محمد بن عباد^(٤) فافتتح عهده بإضطهاد القاضي محمد الزبيدي ثم إخرجه من اشبيلية^(٥) . ولم يكن الزبيدي العالم الوحيد المتور في هذه الدولة الأشبيلية التي قامت على أكتاف العلماء. بل أن عالماً جليلاً ممن شارك في قيام دولة بني عباد سيكون أحد ضحاياها ، هو عمر بن الحسن الهوزني^(٦) ، الذي كان أحد أعيان اشبيلية المرموقين لذا ضاق به المعتضد ذرعاً وأوجس منه ذعراً ، خصوصاً بعد أن ألح الهوزني على المعتضد داعياً إياه إلى الجهاد في الوقت الذي كان فيه هذا الأخير منشغلاً بالحرب مع جيرانه

(١) دول الطوائف: لقد نتج عن سقوط الدولة الأموية ، أن انقسمت الأندلس إلى دويلات صغيرة متنازعة واستقل كل أمير بناحيته وأعلن نفسه ملكاً عليها فسميت تلك الدويلات بدول الطوائف (ابن عذارى: البيان المغرب ج ١ ص ١٥٢ ؛ محمد عنان: دولة الإسلام بالأندلس ج ٣).

(٢) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٥٤ ؛ البيان المغرب: لابن عذارى ج ٣ ص ٣١٤.

(٣) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٣٧ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ١٩٦.

(٤) المعتضد: عباد بن محمد بن عباد (ت ٤٦١ هـ) ثاني أمراء دولة بني عباد في اشبيلية حكمها بين (٤٣٣ - ٤٦١ هـ) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٢٠٤ ؛ الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٤٦٨.

(٥) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٧٤.

(٦) عمر بن الحسن الهوزني ، أبو حفص (ت ٤٦٠ هـ): فقيه وشاعر أشبيلي (أبو القاسم خلف بن عبد الملك المعروف بابن بشكوال: الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثهم وفقهائهم وأدبائهم ، ج ١ ، تحقيق السيد عزت العطار الحسيني ، الطبعة الثانية ١٩٩٤ ، مكتبة الخانجي القاهرة ص ٣٨١).

المسلمين^(١) . فما كان من المعتضد إلا أن قتله شر قتلة متولياً ذلك بنفسه سنة ٤٦٠هـ^(٢)
وقد حذا حذو محمد بن عباد في النزوع إلى التآمر والتفرد بالأمر والنهي ، الفقيه أبو بكر
يعيش بن محمد بن يعيش الأسدي^(٣) الذي آلت إليه وإلى صاحبه أبي عمر أحمد بن
سعيد بن كوثر^(٤) رئاسة بلدهما طليطلة في أيام الفتنة^(٥) .
ثم تفرد ابن يعيش برئاسة البلد وحسنت سياسته ونفع الله به أهل بلده^(٦) وظل
مع ذلك مقتصراً على إسم الفقيه ، لا يفارق زي العلماء^(٧) .
ورغم ما عرف به يعيش من حسن تدبير فقد خلعه أهل طليطلة ، فخرج إلى قلعة
أيوب وتوفي بها سنة ٤١٨هـ .

وقد لعب عالم آخر دوراً كبيراً في تاريخ طليطلة زمن الطوائف هو أبو بكر بن
الحديدي^(٨) ، الذي كان كبير الجماعة بطليطلة عندما تولاه بنو ذي النون . وقد أعتمد
عليه إسماعيل بن ذي النون^(٩) في تدبير شؤون الدولة وكذلك فعل خلفه المأمون

(١) ابن بسام الشنتريسي: الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة ، القسم الثاني ، المجلد الأول ، تحقيق د. إحسان عباس
، الطبعة الأولى ١٩٧٩ ، دار الثقافة ، بيروت ، ص ٨٣ ؛ المقرئ: نفح الطيب ج ٢ ص ٩٣ .
(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٨١ .

(٣) يعيش بن محمد بن يعيش (ت ٤١٨هـ) فقيه طليطلي ، كان حافظاً للفقهاء ذا كراً للمسائل (ابن بشكوال:
الصلة ، ج ٢ ص ٦٥٠) .

(٤) أحمد بن سعيد بن كوثر: أحد أعيان طليطلة ، نكب في صراعه على الحكم مع يعيش فنفي إلى شنترين حيث
قتل (القاضي عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ٤١) .

(٥) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦٥٠ .

(٦) عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ٤٢ .

(٧) عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ٤٢ .

(٨) أبو بكر بن الحديدي: (ت ٤٦٨هـ) فقيه ، مقدم في الشورى ، متفنن في العلوم (ابن بسام: الذخيرة ج ٧ ص
١٥٠) .

(٩) إسماعيل بن ذي النون (ت ٤٣٥هـ) أول من حكم طليطلة من بني ذي النون ودام حكمه سبع سنوات
(٤٢٨هـ - ٤٣٥هـ) (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٢٧٧) .

بن ذي النون^(١) . ولكن مكائد السياسة كانت له بالمرصاد فقد قتله حفيد المأمون بن ذي النون سنة ٤٦٨هـ بعد أكثر من أربعين سنة في خدمة دولتهم.

وفي نفس الفترة التي ظهر فيها القاضي محمد بن إسماعيل بن عباد ويعيش بن محمد ظهرت في قرطبة عاصمة الخلافة الأموية شخصية علمية لعبت دوراً بارزاً ومتميزاً في قرطبة بعد سقوط الخلافة ، تلك الشخصية هي أبو الحزم جهور بن محمد بن جهور^(٢) . فلقد أسند إليه أهل قرطبة زمام أمورهم بعد سقوط الخلافة وما أعقبها من فوضى ودمار وذلك سنة ٤٢٢هـ. بيد أن جهور سلك في الحكم مسلكاً تفرد به بين زعماء الطوائف الذين أعقبوا سقوط الخلافة الأموية. فقد إنتهج أبو الحزم جهور منهج الشورى الإسلامي ، فلم ينفرد بالحكم ولم يستأثر بتدبير الأمور والبت فيها. ولكنه جمع حوله صفوة الزعماء والقادة يتحدث بإسمهم^(٣) . أو بإسم "الجماعة" كما سماهم ، يرجع إليهم في كل أمر فإذا طلب منه مال أو امضاء أمر من الأمور قال ليس لي من عطاء ولا منع إنما هو "للجماعة" وأنا أمينهم^(٤) .

وهو في هذا لم يحط نفسه بأي مظهر من مظاهر الأبهة والفخامة ، بل "لبث على سابق رسمه من الإنزواء والتواضع والقناعة وخفض الجناح ومعاملة الجميع بالرفق والحسنى ، جارياً على سنن الصالحين" كما يقول الحميدي^(٥) .

وقد آتت هذه السياسة المستمدة من المنهج الشرعي أكلها فقد سادت قرطبة السكينة والأمن والدعة طيلة إثنتي عشر سنة إلى أن توفي سنة ٤٣٤هـ.

(١) المأمون بن ذي النون: (ت ٤٦٧هـ) أعظم أمراء دولة بني ذي النون في طليطلة طالت فترة حكمه لمدة ثلاث وثلاثين سنة من سنة ٤٣٥ - ٤٦٧هـ (ابن بسام: الذخيرة ج ١ ص ٩٩ ؛ المقرئ: نفع الطيب ج ٢ ص ٥٢٣).

(٢) جهور بن محمد بن جهور (ت ٤٣٥هـ) أحد علماء قرطبة وأعيانها تولى حكمها بعد سقوط الخلافة سنة ٤٢٢هـ. (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٣٠).

(٣) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٩١ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ١٨٦.

(٤) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ١٨٦ ؛ الفتح بن خاقان: مطمح الأندلس ص ١٨٣.

(٥) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٦١ ؛ ابن سعيد: المغرب في حلى المغرب ج ١ ص ٥٦.

وكانت حكومته بحق نموذجاً بديعاً من حكم الشورى في عصر سادت فيه نزعة
الرئاسة الفردية والحكم المطلق^(١).

إنه نموذج نير للعالم الحاكم المخلص في أمره إبتغاء مرضاة الله فصلح به حال
قرطبة في بحر هائج من الإضطراب والفتن.

وقد أعجب المؤرخون المحدثون^(٢) بهذه التجربة في الحكم ، إلا أن الباحث
يرى أنهم في ذكرهم للأسباب التي دفعت أبا الحزم جهور إلى إختيار صيغة الحكم
الجماعي ، نسوا أو تناسوا السبب الرئيسي وهو: تكوين أبا الحزم الديني ، فكونه عالماً
هو الذي دفعه إلى إختيار الشورى والعمل بها.

إن هذه الأمثلة التي ذكرنا تمثل فئة من الفقهاء أو إتجاهاً داخل طبقة العلماء
حاول التأثير في مسار الأمور في الأندلس عن طريق المشاركة السياسية الفعالة. وقد وصل
البعض منهم ، من خلال تلك المشاركة ، إلى إصلاح ما أمكن إصلاحه في حين عجز
آخرون لأسباب ذاتية وأخرى موضوعية^(٣).

٢ - شيوخ العلم

إنه الوجه الثاني لفئة العلماء. وقد إتجه هؤلاء إلى العلم وتعليمه كواجب وهدف
في هذه الحياة. فجعلوه شغلهم الشاغل ، لا يكتفي في تحصيله بالشيخ والشيخين بل قد

^(١) محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الثاني ص ٢٢.

^(٢) من أمثال شيخ مؤرخي الأندلس محمد عبد الله عنان في كتابه دولة الإسلام في الأندلس.

^(٣) لعلنا نذكر هنا نموذجين من الأسباب الموضوعية التي حالت دون وصول بعض العلماء إلى الاستقرار في
الحكم: المثال الأول هو الفقيه يعيش الذي حكم طليطلة أيام الفتنة فرغم ما عرف عنه من عدل وزهد وحسن
تدبير فقد خلعه أهلها ومات سنة ٤١٨ هـ منفيًا. وأمام إستغراب هذا الحادث يكشف لنا ابن عذارى السر
وهو: أن أهل طليطلة على قديم الدهر أهل فتن وقيام على الملوك (ابن عذارى: ج ٣ ص ٢٧٦) أما المثال الثاني
فهو للفقيه عيسى بن مزين الذي بايعه أهل شلب سنة ٤٤٠ هـ فأقام فيهم العدل وضبط الأمور غير أن أموره لم
تستقر بسبب النزعة التوسعية لجاره المعتضد بن عباد الذي تمكن من خلعه وقتله في آخر سنة ٤٤٥ هـ فكانت
دولته خمس سنين (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٢٩٦ - ٢٩٧).

يتجاوز العدد الف شيخ ، فالفقيه الوليد بن بكر بن مخلد الغمري^(١) لقي في رحلته العلمية نيفاً وألف شيخ ما بين محدث وفقه^(٢) .

وقد كان تعلم العلم وأخذه عن الشيوخ طيلة الحياة دأب الكثيرين. فهذا الحسين بن علي الفاسي وصفه الحميدي بأنه من أهل العلم والفضل مع العقيدة الخالصة والنية الجميلة لم يزل يطلب العلم ويختلف إلى العلماء محتسباً إلى أن مات^(٣) . لقد كان طلب العلم عندهم مما يحتسب عند الله وتبتغى به الجنة. وقد إشتهر في الأندلس علماء كبار ممن أعطوا العلم حقه فدرسوه بجد ودرسوه. فأخذ العلم عنهم أجيال من الطلبة.

وقد كان الطلبة يرحلون إلى الشيوخ المبرزين في العلم والعمل أيضاً ، فقد كان الطلبة حريصين على أن يأخذوا عن من تحلى بصفات العلم وانقطع إليه.

وكانت معاييرهم في ذلك تصل إلى حد الإفراط وتبين لنا القصة التي رواها ابن بشكوال عن عبد الله بن المفوز^(٤) تلك الحالة من الإفراط. فقد حكى في ترجمته قال: روى ابن المفوز عن أبي عمر بن عبد البر^(٥) كثيراً ثم زهد فيه لصحبته السلطان^(٦) .

فهذا الطالب يزهد في شيخ مثل الحافظ ابن عبد البر ويترك الأخذ عنه لأنه يدخل على أهل السلطة. وابن عبد البر هو إمام عصره وأعلم أهل زمانه وواحد دهره^(٧)

(١) الوليد بن بكر بن مخلد الغمري (ت ٣٩٢هـ) فقيه سرقسطي ، عالم فاضل (الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٥٧٦).

(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦٠٧.

(٣) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٢٩٩.

(٤) عبد الله بن المفوز المعافري (ت ٤٧٥هـ): عالم من أهل شاطبة (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٧٤).

(٥) ابن عبد البر: أبو عمر يوسف (ت ٤٦٣هـ) : الحافظ ، شيخ علماء الأندلس وكبير محدثيها في وقته وأحفظ من كان فيها في عصره (عياض: المدارك ج ٨ ص ١٢٧ ؛ الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٥٨٦).

(٦) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٧٤.

(٧) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦٤٠ ؛ عياض: المدارك ج ٨ ص ١٢٧.

ألف كتباً كثيرة نفع الله بها مثل كتاب التمهيد^(١) والإستذكار^(٢) . وقد كان مثال العالم المنقطع إلى العلم حقاً . فكتابه التمهيد أمضى ثلاثين سنة في تأليفه^(٣) . وقد أضر ابن عبد البر إلى الرد عن نفسه بتأليف رسالة في مسألة قبول جوائز السلطان^(٤) .

إن هذا الموقف الذي اتخذه ابن المفوز إنما ينم عن صن الطلبة بسمعة مشايخهم وحرصهم على أن يكونوا فوق الشبه ، وأن يظلوا قدوة في أخذ أنفسهم بالعزائم وأن لا يترخصوا فيما يترخص فيه غيرهم . لا غرو إذاً أن تكثر في تراجم علماء الأندلس أوصاف مثل : كان جميل الطريقة منقطعاً إلى الخير ، متصاناً ، مقبلاً على ما يعينه . وقد أورثهم هذا الإنقطاع إلى العلم والتحلي به تقدير العامة والخاصة والتفاف الطلبة حولهم وتعظيمهم لشأنهم . فنالوا عزاً لا يدانيه عز^(٥) .

(١) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: كتاب في الحديث مرتب على أسماء شيوخ مالك حسب ترتيب حروف المعجم. وقد قامت وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية بطبع هذا الكتاب في ٢٤ مجلداً من سنة ١٩٦٧ - ١٩٩١ بالرباط. بتحقيق مجموعة من الباحثين.

(٢) الإستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار. الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ ، تحقيق د. عبد المعطي أمين قلعجي ، نشر دار قتيبة للطباعة والنشر - بيروت ، دار الوعي - حلب - القاهرة. في ٢٧ مجلداً.

(٣) يقول ابن عبد البر عن التمهيد: سمير فوادي مذ ثلاثين حجة: وصاقل ذهني والمفرج عن همي. (عياض: المدارك ج ٨ ص ١٣٠).

(٤) المقرئ: نفح الطيب ج ٤ ص ٢٢٢ - ٢٢٤

(٥) لقد أورد الحميدي رواية عن أبي مروان الطنجي تروحي بما كانوا يحسون به من عزة العلم وأهله. فذكر أن الطنجي لما رجع إلى قرطبة وأملى اجتمع إليه في مجلس الإملاء خلق كثير فلما رأى كثرتهم قال:

إني إذا احتوشتني ألف محبرة
يكتبن حدثني طوراً وأخبرني
نادت بعقوتي الأقلام معلنة
هذي المفاخر لا قعبان من لبن

(الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٤٥).

ولم يكن العلماء يريدون بذلك العلم دنيا عريضة ولا منصباً ولا رضى الحكام
وتصور لنا رواية العالم تمام بن غالب التياني (ت ٤٣٣هـ) مع مجاهد العامري^(١) ، مدى
عزوف العلماء عن إبتذال علمهم من أجل المال والجاه.

فقد ألف تمام بن غالب كتابه في اللغة المسمى "تلقيح العين في اللغة" وأجاد فيه
كل الإجادة وسمع مجاهد العامري بالكتاب فأرسل إلى تمام ألف دينار وكسوة على أن
يضيف إلى ترجمة الكتاب جملة واحدة هي "هذا مما ألفه تمام بن غالب لأبي الجيش
مجاهد" فرد تمام الدنانير والكسوة وأبى ذلك وقال "كتاب ألفته لله وللعلم أصرفه إلى
إسم ملك لا يكون هذا أبداً"^(٢).

والأندلسيون الذين قامت شهرتهم على العلم تدريساً وتأليفاً ومنهجاً سلوكياً لا
يحصون كثرة فنكتفي بذكر بعض الأسماء التي أطبق ذكرها البلاد.

فمن هؤلاء بقي بن مخلد^(٣) (ت ٢٧٦هـ) وهو أحد حفاظ الحديث المشهورين
وأئمة الدين رحل إلى المشرق فروى عن أعلام يزيدون على المائتين وكتب المصنفات
الكبار ورجع إلى الأندلس فملاها علماً وألف كتباً حسناً.

ومنهم أبو عمر عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ)^(٤) الذي يعتبر أحد مفاخر
الأندلس في القراءات أكتسب منزلة سامية بين علماء عصره ومن أتى من بعدهم ونال من
الثناء ما هو جدير به ، فكان العلماء من بعده عالة على كتبه ومصنفاته^(٥).

(١) مجاهد العامري: أبو الجيش (ت ٤٣٦هـ) أحد الفتيان العامريين ، تغلب أيام الفتنة على دانية والجزر الشرقية
وأنشأ فيها دولة ابتداءً من ٤٠٥ - ٤٣٦هـ كان ألمع ملوك الطوائف وقد ازدهر العلم في بلاطه (ابن عذارى:
البيان المغرب ج ٣ ص ١٥٥ ؛ ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ١٢٨).

(٢) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٢٨٣ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ١ ص ١٦٦ ، واللفظ للأخير.

(٣) الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٢٧٤.

(٤) الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٤٨٣.

(٥) ابن خلدون: المقدمة (ص ٤٣٧).

ومن أمثال يونس بن مغيث^(١) وأبي عمر الطلمنكي^(٢) ومكي بن أبي طالب^(٣) ومحمد بن الحذاء^(٤) ومحمد بن عتاب^(٥) . والقاضي أبي الوليد سليمان الباجي^(٦) . وغيرهم كثير.

إن هؤلاء العلماء الأجلاء ، الذين ذكرنا في هذه المقدمة الدور الذي كانوا يضطلعون به في منطقة المغرب الإسلامي ، ذكراً موجزاً ، في الفترة السابقة لقيام دولة المرابطين في القرن الخامس الهجري ، شكلوا منهجاً سلوكياً لطبقة العلماء تميز بالأخلاص لله والنصح للأمة سواءً عن طريق المشاركة الفعالة في الأحداث أو عن طريق تنشئة الأجيال على المبادئ القويمة وبث الخير والعمل به وإعطاء القدوة الحسنة . على أن بلاد المغرب لم تكن كلها على هدي وصراط مستقيم بل كانت هناك بعض المناطق قد إنتشر فيها الإنحراف وكثرت فيها البدع وظهر فيها الدجالون وكانت منطقة المغرب الأقصى أكثر بلاد المغرب تأثراً بهؤلاء المتنبيين وبدعهم . لذلك سنعرض للأوضاع الدينية التي كانت سائدة في المغرب الأقصى قبيل قيام دولة المرابطين .

(١) يونس بن عبد الله بن مغيث (ت ٤٢٩هـ) قاضي الجماعة بقرطبة وصاحب الصلاة بجامعها (ابن بشكوال ج ٢ ص ٦٤٦) .

(٢) أبو عمر أحمد بن عبد الله الطلمنكي المقرئ (ت ٤٢٩هـ) عالم متفنن غلب عليه القرآن والحديث (عياض: المدارك ج ٨ ص ٣٢) .

(٣) مكي بن أبي طالب المقرئ (ت ٤٣٧هـ) كان من أهل التبحر في علوم القرآن والعريية (ابن بشكوال : الصلة ج ٢ ص ٥٩٧) .

(٤) محمد بن الحذاء (ت ٤١٦هـ) أحد رجال الأندلس فقهياً وعلمياً (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٤٧٨) .

(٥) محمد بن عتاب (ت ٤٦٢هـ) كان إماماً جليلاً ، شيخ المفتين بقرطبة ، (عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ١٣١) .

(٦) أبو الوليد سليمان بن خلف (ت ٤٧٤هـ) أحد أعلام الأندلس المشهورين (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٩٧) .

٣- الأوضاع التي كانت سائدة في المغرب الأقصى.

لقد إنتشرت المذاهب الضالة في المغرب الأقصى في وقت مبكر من تاريخه الإسلامي ففي القرن الثاني الهجري ظهر في قبيلة برغواطة رجل يدعى صالح بن طريف ادعى النبوة ، وشرع لهم ديانة جديدة.

ويذكر ابن خلدون أن صالح هذا كان من أهل العلم والخير في قومه ثم إنسلخ من آيات الله وانتحل دعوى النبوة^(١).

ادعى صالح النبوة وادعى لذلك أنه تلقى من الله قرآناً باللغة البربرية ، وكان يحتج بقوله تعالى: "وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه" ، وكان يذكر أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي حق عربي اللسان مبعوث إلى قومه وإلى العرب خاصة ، وأنه صادق فيما أتى به من القرآن والأحكام ، وإياه أراد الله عز وجل بقوله: "وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير" * فإنه هو صالح المؤمنين^(٢).

وقد شرع لهم صالح أحكاماً منها: صوم رجب بدل رمضان ، وفرض عليهم عشر صلوات خمس في النهار وخمس في الليل والتضحية في اليوم الحادي عشر من المحرم.

وألغى الآذان والإقامة ، وأن يجمعوا يوم الخميس ضحى بدل الجمعة. وأن يقتل السارق ويرجم الزاني وينفى الكاذب ، ورأس كل حيوان عليهم حرام ، والحوث لا يؤكل إلا أن يذكى والبيض عندهم حرام^(٣).

هذا بعض من الشرائع التي سن صالح بن طريف لقومه برغواطة وقد حاول الإدارة^(٤) لأول قيام دولتهم القضاء على برغواطة فأكتسحوا أراضي هذه القبيلة وهي

(١) ابن خلدون: العبرج ٦ ص ٤٢٨ هـ ؛ البكري: المسالك والممالك ص ٨١٩ ، * سورة التحريم الآية ٤

(٢) ابن حوقل: صورة الأرض ص ٨٠ ، البكري: المسالك والممالك ص ٨٢٠.

(٣) البكري: المسالك والممالك ص ٨٢٤.

(٤) الإدارة: دولة أقامها إدريس بن عبد الله الحسني (ت ١٧٧) في المغرب الأقصى عاشت هذه الدولة من سنة

١٧٢ - ٣٧٥ هـ (السللاوي: الإستقصا ج ١ ص ١٥٥).

بلاد تامسنا^(١) . ورغم الجهد المتواصل الذي بذله الأدارسة للقضاء على البرغواطيين فإن
نحلتهم بقيت.

وقد جرت محاولات عدة بعد ذلك للقضاء على برغواطة وعلى دينهم الفاسد
فيحدثنا ابن حوقل أنه في سنة أربعين وثلاثمائة كان محمد بن الفتح المعروف بالشاكر
لله^(٢) بسجلماسة يدعو إلى غزوهم^(٣) . غير أن هذه المحاولة لم تكن أكثر نجاحاً مما قام
به الأدارسة.

وفي بداية القرن الخامس الهجري نجد الأمير تميم اليفرنى^(٤) يخوض جهاداً
مريراً ضد برغواطة لردهم عن ضاللتهم^(٥) .

وكما ظهر في برغواطة متنبىء إبتدع لهم ، وانتحل فقد ظهر في قبيلة غمارة
متنبىء يدعى حاميم بن من الله^(٦) . وذلك في بداية القرن الرابع الهجري. وقد جعل
حاميم لقومه الصلاة صلاتين واحدة عند طلوع الشمس وأخرى عند غروبها^(٧) . وكما فعل
قبله صالح بن طريف فقد وضع لقومه قرآناً بلسانهم. على أن حاميم هذا كان أقل حظاً
من صالح فقد قتل هذا المتنبىء سنة ٣١٥هـ في أحواز طنجة^(٨) .

(١) السلاوي: الإستقصا ج ١ ص ١٥٦.

(٢) محمد بن الفتح (ت ٣٥٤هـ): أحد حكام الدولة المدراية بسجلماسة بعد خضوعها للفاطميين تولى الحكم
من ٣٢١ - ٣٤٧هـ قطع الدعوة عن خلفاء الفاطميين ورفض الخارجية وأخذ بمذهب أهل السنة فزحف إليه
جوهر الصقلي قائد المعز لدين الله الفاطمي سنة ٣٤٧هـ وتمكن من القبض عليه وسجنه وبوفاته انقرضت دولة
آل مدرار. (السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ص ٥٩٨).

(٣) ابن حوقل: صورة الأرض ص ٧٣.

(٤) تميم بن زيري اليفرنى الزناتى (ت ٤٤٨هـ): أمير بني يفرن استولى على مدينة فاس سنة ٤٢٤هـ التي كان
يحكمها حمالة بن المعز بن عطية المغراوي. واستمر حكمه لها سبع سنوات ثم استعادها منه حاكمها السابق.
وكان تميم هذا مولعاً بجهاد برغواطة فكان يغزوهم في السنة مرتين فيقتل منهم ويسبي (ابن أبي زرع: الأنيس
المطرب ص ١٠٩ ؛ ابن القاضي: جذوة المقتبس ج ١ ص ١٧٢ - ١٧٣).

(٥) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١١٠.

(٦) البكري: المسالك والممالك ص ٧٣٦.

(٧) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ٩٩ ؛ البكري: المسالك والممالك ص ٧٧٦.

(٨) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ٩٩.

غير أن نحلة هذا المفترى وإن لم تنتشر إنتشار كفريات صالح البرغواطي فإنها ظلت موجودة في قومه^(١)

ولم تكن النهاية الدامية لحاميم بالتى تردع الأفاكين فقد ادعى النبوة بعده آخرون يذكر ابن خلدون منهم رجلاً يدعى عاصم بن جميل اليزدجومي ويقول أن له أخباراً مأثورة^(٢) .

وإلى جانب بدع المتنبيين ونحلهم التى إنتشرت بين قومهم ، نجد في المغرب الأقصى نحل أهل الشيعة الروافض وكانوا يقيمون في جنوب المغرب الأقصى ببلاد السوس^(٣) .

إن هذا الوضع الديني المنحرف المليء بالمتنبيين والروافض والجهل العام بالدين القويم ، كان يحتم أن تظهر جماعة مصلحة تصلح الأوضاع وتبين الهدى وتقضي على الشر.

وأحق من سيقوم بهذا الدور الإصلاحي الرائد هم العلماء المالكيون الذين صقلتهم تجارب الصراع بين الحق والباطل على مدى قرون.

إن علماء المالكية في المغرب الإسلامي ، مع منتصف القرن الخامس الهجري ، سيحاولون أن يطبقوا مبادئ الإصلاح ونشر الحق عن طريق إنشاء دولة هي الدولة المرابطية.

وسنتحدث في الفصول التالية عن هذه الدولة وعن دور العلماء في تكوينها وإزدهارها.

(١) البكري: المسالك والممالك ص ٧٧٧

(٢) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٤٢٩ .

(٣) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٩ .

الباب الأول

العلماء والدولة المرباطية

الفصل الأول: العلماء وتأسيس الدولة

الفصل الثاني: أثر العلماء في الإتجاه الفكري للدولة.

الفصل الثالث: العلماء وسياسة الدولة الوحدوية.

الفصل الأول:

العلماء وتأسيس الدولة

عاش المغرب الأقصى في العقد الثالث من القرن الخامس الهجري بداية تحول تاريخي عظيم سيؤدي إلى تغيير في وجه التاريخ في منطقة المغرب الأقصى وموريتانيا وأفريقيا الغربية والأندلس. هذا التحول التاريخي ستقوم به قبائل من صنهاجة اللثام بانشائهم دولة المرابطين.

١- التعريف بصنهاجة اللثام

صنهاجة اللثام أو الملتثمون هم فرع من قبيلة صنهاجة البربرية وقد تميز الملتثمون عن باقي صنهاجة بإتخاذ اللثام شعارا لهم^(١).

والملتثمون مجموعة قبائل من أهمها جدالة وملتونة ومسوفة وجزولة ولمطة^(٢).

ومضارب الملتثمين تمتد من الشمال إلى الجنوب شاملة وادي السوس ووادي درعة^(٣) وموريتانيا الحالية إلى شاطيء نهر السنغال^(٤).

وكانت هذه القبائل في معظمها تعيش حياة بدوية وإن كان لبعضها مدن مثل مدينة أزوكي^(٥) ومدينة أوليل^(٦). إلا أن هذه المدن كانت في الأساس مراكز تجارية ومحطات ربط بين المغرب وبلاد السودان.

عرف الملتثمون الاسلام منذ القرن الأول الهجري ، إذ تذهب بعض الروايات إلى أن عقبة بن نافع قد وصل إلى مدينة نول^(٧)

(١) البكري: المغرب في وصف افريقية والمغرب ج ٢ ص ٨٥٧ ؛ ابن خلكان: وفیات الأعيان ج ٧ ص ١٢٨ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٩ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب بروض القرطاس ص ١١٩.

(٢) مجهول: الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية ص ١٧ ؛ ابن خلدون ، العبر ج ٦ ص ١٨١

H.TERASSE: Histoire du Maroc P.213

(٣) وادي السوس: بلاد تقع بين الأطلس الكبير والأطلس الصغير ، الحميري: (الروض المعطار ص ٣٢٩) ؛ وادي درعة: واد بمجنوب المغرب تقع به مدينة درعة التي تبعد ثلاث مراحل من سجلماسة (الحميري: الروض المعطار ص ٢٣٦)

(٤) الحلل الموشية: ص ١٧ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ، ص ١٢٠.

(٥) أزوكي: قرية توجد على بعد (١٥) كيلومتر شمال مدينة أطار بموريتانيا.

(٦) أوليل: جزيرة على الساحل الموريتاني بها ملاحه مشهورة (الادريسي ص ٦٢).

(٧) نول: مدينة من مدن الملتثمين تنسب إلى قبيلة لمطة تقع على نهر يحمل نفس الاسم خلفتها اليوم مدينة تندوف (الادريسي: ص

٧٥ ؛ محمد شعيرة: المرابطون تاريخهم السياسي ص ١٦).

في المغرب الأقصى^(١). وبذلك يكون عقبة قد توغل في ديار المثلثين وهناك ابتنى مسجداً في مدينة ماسة^(٢). وقد ترك بين هذه القبائل بعض أصحابه يعلمونهم شرائع الإسلام^(٣). واستمرت جهود الولاة العرب في نشر الاسلام فأرسل عبيد الله بن الحبحاب ، حبيباً ابن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع الفهري^(٤) غزياً إلى بلاد السوس الأقصى سنة ١١٧هـ فوصل إلى المناطق الجنوبية للصحراء حيث بلاد مسوفة وملتونة وأخضع القبائل الموجودة في تلك الأقاليم فعاد بعدد وفير من السبي وأحمال عظيمة من التبر^(٥). وعندما قامت دولة الأدارسة وأنشأت مدينة فاس ازداد إسلام المثلثين وأنضوا تحت لواء الأدارسة ، وأصبحوا جزءاً من أملاكهم يولون عليهم الولاة ويخضعونهم للحكومة المركزية في فاس^(٦). فما كاد القرن الثالث يطلع حتى كان الإسلام قد عم المثلثين وانتشر بينهم^(٧).

وكان لإسلام المثلثين أثر بالغ في تاريخ المغرب والسودان ، فقد نتج عن ذلك قيام تحالف قوي بين بعض قبائل المثلثين (ملتونة ، مسوفة وجدالة). وكان هذا الحلف بزعامة ملتونة. أما الهدف الأساسي منه فهو مجاهدة جيرانهم من السودان^(٨). ويرجع الفضل في هذا الحلف إلى تيولوتان اللمتوني^(٩) الذي نشر الإسلام في السودان الغربي^(٩) فملك الصحراء بأسرها ودان له بها أزيد من عشرين ملكاً من ملوك

(١) المالكي: رياض النفوس ص ٢٨ ؛ د. حسن محمود قيام دولة المرابطين ص ٦١.

(٢) ماسة: مدينة في السوس الأقصى جنوب أغادير الحالية (الحميري: الروض المعطار ص ٥٢٢).

(٣) ابن عذاري: البيان المغرب ج ١ ص ٤٢.

(٤) حبيب بن أبي عبيدة بن عقبة بن نافع: قائد من قواد بني أمية كان له ولأبيه وجده دور كبير في فتح بلاد المغرب.

(٥) ابن عذاري: ج ١ ص ٥١ ؛ ابن خلدون ج ٤ ص ٤٠٤.

(٦) د. حسن أحمد محمود: قيام دولة المرابطين ص ٧٠ ؛ محمد عبد الهادي شعيرة: المرابطون ص ٢٦.

(٧) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٢.

(٨) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٧.

(٩) تيولوتان اللمتوني: تيولوتان بن تيكلان (ت ٢٢٢هـ) من أعظم ملوك المثلثين قبل قيام دولة المرابطين وصف البكري اتساع

رقعة ملكه بأنها مسيرة شهرين في مثلها وأنه كان يعتد في مائة ألف نجيب (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٢ ؛ ابن أبي زرع:

الأنيس المطرب ص ١٢١).

(٩) السودان الغربي: يطلقها المؤرخون المسلمون على الممالك الزنجية التي تقع جنوب المغرب الأقصى.

السودان كلهم يؤدون له الجزية^(١).

وقد اتخذ من مدينة أودغشت^(٢) عاصمة له بعد أن استخلصها من يد ملك غانه^(٣) وقد خلف تيولوتان على زعامة الحلف عند موته سنة ٢٢٢هـ حفيده: الأثير (٢٨٦هـ)^(٤) ثم ابنه تميم (٣٠٦هـ).

إلا أن هذا الحلف تشتت بمقتل تميم ولم يلتئم لمدة مائة وعشرين سنة^(٥). ثم تكون الحلف الصنهاجي الثاني من نفس القبائل السابقة بزعامة الأمير أبي عبد الله بن تيفاوت المعروف بتارستا اللمتوني فاجتمعوا إليه وقدموه على أنفسهم سنة ٤٢٦هـ^(٦). وكان أبو عبد الله بن تيفاوت من أهل الدين والفضل والصلاح والحج والجهاد وقد دامت رياسته ثلاث سنوات انتهت باستشهاده مجاهداً لقبائل من السودان الغربي الذين كانوا على دين اليهودية^(٧).

وبعد استشهاد الأمير أبي عبد الله تارستا آلت زعامة الحلف إلى يحيى بن ابراهيم الجدالي صهر أبي عبد الله.

ومع وصول يحيى بن ابراهيم الجدالي إلى زعامة الملتئمين ستشهد منطقة الصحراء الكبرى - موريتانيا الحالية - والمغرب الأقصى بداية تحول عميق في تاريخها.

ظهور المرابطين

عندما تولى يحيى بن ابراهيم الجدالي زعامة الملتئمين تآقت نفسه إلى الحج كما فعل أسلافه فخرج إلى الحج سنة ٤٢٩هـ مع طائفة من زعماء قومه^(٨) وأتاب عنه في

(١) ابن حوقل: صفة الأرض ص ١٠٠ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧١.

(٢) أودغشت: مدينة من مدن الملتئمين كانت الباب الجنوبي الذي تقف عندها القوافل في طريقها إلى السودان (الادريسي: صفة المغرب وأرض السودان ص ٣٢).

(٣) مملكة غانة: أقدم مملكة بإفريقيا السوداء الغربي (من القرن ٣ ميلادي - ١٣ ميلادي) عاصمتها كومي صالح بموريتانيا الحالية (د. ابراهيم طرخان: امبراطورية غانة الإسلامية ص ٢١).

(٤) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٠.

(٥) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢١ ؛ (الناصرى السلاوي: الاستقصا ج ٢ ص ٥).

(٦) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢١ ؛ البكري: المسالك والممالك ج ٢ ص ٨٥٨.

(٧) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٨ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢١.

(٨) مجهول: الحلل الموشية ص ١٩ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٧.

رئاسة صنهاجة اللثام ابنه ابراهيم^(١).

ولا تذكر المصادر من محطات حج يحيي إلا محطة القيروان في رجوعه من الحج فقد قصد الأمير يحيي بن ابراهيم وصحبه أبا عمران الفاسي وكان هدفهم أن يجروا على العادة في جعل الحج مقروناً بطلب العلم. وأن يستفتوا فقيه القيروان وشيخ المالكية ، فيما يحتاجون إليه من الفتاوي^(٢).

وكان مما طلبه أمير الملتئمين من أبي عمران الفاسي أن يزودهم بفقهاء يعلمهم أمور دينهم ويرجعون إليه في نوازلهم^(٣). وشكا إليه حال قومه وكونهم منقطعين لا يصل إليهم إلا بعض الجهال حرفتهم التجارة ، وأن قومه حريصون على تعلم القرآن وطلب العلم لو وجدوا من يعلمهم ذلك^(٤). وتقول الروايات أن أبا عمران الفاسي لم يجد بين تلاميذه من يقبل هذه المهمة بل استوعروها جميعهم. وعندئذ كتب أبو عمران الفاسي إلى أحد طلبته بالسوس الأقصى وهو الفقيه اللمطي وجاج بن زلو^(٥).

على أن الرواية التي يذكرها صاحب كتاب "بيوتات فاس الكبرى" تعطي اللقاء بين يحيي بن ابراهيم الجدالي وأبي عمران الفاسي بعداً وأهمية جديران بمكانة هذين الزعيمين.

فهذه الرواية تذكر أن أبا عمران الفاسي لما اجتمع مع يحيي بن ابراهيم ندبه إلى قتال برغواطة ببلاد السوس وزناته على ما صدر منهم من الظلم وإستنزال رؤسائهم من الولاية ، فوعده الأمير يحيي بالنهوض إلى ذلك^(٦).

فهذا النص يشير بصراحة إلى أن الرجلين فكرا في الأوضاع القائمة في المغرب الأقصى والصحراء جنوبه ، ووصلا إلى نتيجة مفادها ضرورة تغيير الأوضاع القائمة.

(١) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٢.

(٢) مجهول: الحلل المشية: ص ١٩ ؛ د. محمد عبد الهادي شعيرة: المرباطون تاريخهم السياسي ص ٣٣.

(٣) ابن أبي زرع: المصدر السابق ص ١٢٣ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٨.

(٤) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٤.

(٥) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٩ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٨ ؛ بيوتات فاس الكبرى: ص ٢٨ ؛ ابن أبي زرع:

الأنيس المطرب ص ١٢٣.

(٦) مؤلف مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ٢٨.

وإذا رجعنا إلى تاريخ الفقيه ابي عمران الفاسي نجد أنه رجل إصلاح وسياسة وتدبير^(١) إلى كونه رجل علم. ثم أنه ثار على الأوضاع السيئة السائدة في فاس وطنه الأصلي ، وبسبب أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر أخرجه عامل مغراوة^(٢) على فاس^(٣) فاستقر بالقيروان إلى أن توفي سنة ٤٣٠هـ.

وفي القيروان كان للفقيه ابي عمران دور كبير في التصدي للمذهب الشيعي. وقد أدت جهوده وجهود العلماء المالكيين الآخرين في القيروان إلى القضاء على مذهب الشيعة في المغرب وانسلاخ الصنهاجيين من التبعية للدولة الفاطمية^(٤).

إن الفقهاء في القيروان وعلى امتداد حقب من الزمن كانوا يمثلون مدرسة المالكية المناضلة^(٥) أي التي تجمع العلم بالعمل وتحاول اصلاح الأمور بشتى الطرق ومن أولها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

كل هذا يدفعنا إلى الإعتقاد أن أبا عمران الفاسي ويحي بن ابراهيم تباحثا خلال لقائهما حول الأوضاع السائدة وسبل تغييرها. واتفقا على أن بلوغ هذا الهدف لا يتأتى إلا بإنشاء دولة مجاهدة ربي أفرادها على سلوك الحق والجهاد في سبيله.

لذا يمكن أن نعتبر أن اجتماع يحي بن ابراهيم مع أبي عمران الفاسي كان اللبنة الأولى لتشييد دولة المرابطين وأن الفقيه الفاسي كان وراء فكرة إنشاء هذه الدولة المجاهدة المؤمنة^(٦). هذا على الأقل إذا لم نصل إلى ما استنتجته د. عبد الله العروي من أن إنشاء دولة المرابطين كان ضمن خطة شاملة مرسومة من طرف الخلافة العباسية

(١) عبد الله كتون: ذكريات مشاهير رجال المغرب العدد ٣٤ ص ١٤ ؛ عبد القادر رزمامة: أبو عمران الفاسي ص ٦٥.

(٢) مغراوة: قبيلة بربرية زناتية كانت لها دولة في المغرب الأقصى (ق ٤هـ - ٥هـ) (٣٦٨ - ٤٦٢هـ) عاصمتها فاس (ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٠٢ ؛ أحمد بن القاضي: جذوة الإقتباس ج ١ ص ١٩٨)

(٣) مؤلف مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ٤٤.

(٤) الدباغ: معالم الإيمان ج ٣ ص ٢٠١ - ٢٠٢.

(٥) المالكية المناضلة: إسم أطلقه الأوربيون على الفقهاء المالكيين المترمين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

J.DEVISSE: The Almoravids P.337

H.Mones: le Role des Hommes de Religion dans L'Histoire de L'Espagne Musulmane Jusqu'a la fin du califat P.47.

(٦) أحمد العبادي: في تاريخ المغرب والأندلس ص ٢٩١ ؛ عبد القادر رزمامة: أبو عمران الغفجومي ص ٧٢.

لتطويق الدولة الفاطمية بالجيوش السلجوقية شرقاً والمرابطين غرباً. واعتمدت الدعاية السننية العباسية على الأشاعرة في الشرق ولعب الدور الرئيسي فيها أبو بكر الباقلاني (ت ٤٠٤هـ) وعلى مالكية القيروان في الغرب وعلى رأسهم أبو عمران الفاسي (٤٣٠هـ) الذي كان تلميذاً للباقلاني^(١). إن النتائج التي توصل إليها العروي نتائج جريئة ، ولكن نعتقد أنها تحميل للوقائع بأكثر مما تحتمل. فرغم أن فكرة التصدي للشيعا كانت لدى علماء السنة وقد عمل كل على مستواه لتنفيذها ، فإن فكرة المخطط العام للقضاء عليهم لم تكن موجودة أو على الأقل لم نجد ما يشير عليها.

وتنفيذاً للأفكار التي توصل إليها يحيى بن إبراهيم وأبو عمران الفاسي فقد أحال هذا الأخير ضيفه إلى أحد أتباعه في السوس الأقصى ليزوده بأحد طلبة العلم ممن يثق في دينه وحسن سياسته وعلمه^(٢) لتنفيذ الخطة المتفق عليها.

إن الدافع وراء إرسال يحيى بن إبراهيم إلى وجاج من طرف الفقيه ابي عمران الفاسي قد لا يكون لعجز هذا الأخير عن العثور على أحد من طلابه يقوم بهذه المهمة ، لأنهم استوعروها بل قد يرجع إلى رغبته في أن يقوم بمهمة الإصلاح ، التي اتفق مع يحيى بن إبراهيم عليها ، واحد من أبناء منطقة المثلثين أو المناطق القريبة من ديارهم كما هو حال السوس ، لأنه أقدر على فهم طباع هؤلاء وبالتالي الطرق الأسلم للتغيير. كما أنه مطلوب ممن ينتدب لهذه المهمة أن يكون على معرفة بلسان المثلثين حتى يستطيع أن يوصل إليهم الدين القويم^(٣).

وصل الأمير يحيى بن ابراهيم الجدالي إلى وجاج بن زلو بمدينة نفيس^(٤) وكانت له بها دار سماها دار المرابطين كانت مأوى للطلبة والعباد^(٥).

(١) عبد الله العروي: مجمل تاريخ المغرب ج ٢ ص ١١٢ - ١١٣ ؛ وقد تأثر بعبد الله العروي في هذا الطرح د. إبراهيم بو تشيش في كتابه المغرب والأندلس في عصر المرابطين ص ١٠. Cuoq: Histoire de L'Islamisation de L'Afrique de L'ouest P.30

(٢) ابن أبي زرع: الأئيس المطرب ص ١٢٣.

(٣) د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١١٢ ؛ د. إبراهيم بوتشيش: المرجع السابق ص ٩.

(٤) نفيس: مدينة من منطقة أجلو قرية من مدينة تزنيث (محمد السوسي: سوس العالمة ص ١٧).

(٥) التادلي: التشوف إلى رجال التصوف ص ٨٩.

ولاشك أن الهدف الذي كان يسعى إليه وجاج من وراء إنشاء هذه (المدرسة) الدار هو تعليم الطلبة العلم مع العمل به. فقد كان وجاج نفسه مثلاً للفقهاء العالم العامل الزاهد في الدنيا الساعي إلى إصلاح الناس عن طريق التعليم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

وقد كانت هذه الدار حصناً من حصون الحق في منطقة عمها الجهل والضلال في بداية القرن الخامس الهجري لذا كانت قبلة طلاب الحق ومنها ينطلق دعائه. واستجابة لطلب أبي عمران اختار وجاج أحد تلاميذه النبهاء لمصاحبة يحيى بن ابراهيم الجدالي وكان هذا الطالب هو عبد الله بن ياسين وباختياره يبتدىء عهد جديد من تاريخ المغرب.

- عبد الله بن ياسين ودوره في قيام دولة المرابطين:

هو عبد الله بن ياسين بن مكوك الجزولي^(٢) ولد في قرية قرب اودغشت في طرف صحراء غانة ولا تذكر المصادر شيئاً عن الفترات الأولى من حياته سوى أنه رحل في طلب العلم إلى الأندلس في عهد ملوك الطوائف وأقام بها سبع سنين ، وأنه حصل علماً كثيراً^(٣).

ثم رجع إلى المغرب الأقصى حيث هاله الوضع المتردي الذي كان يعيشه وحالة التشردم والفوضى التي كانت سائدة ومجانبة تعاليم الدين الصحيح وحاول عبد الله أن ينصح ويدعو إلى الألفة والخير بتطبيق شرع الله وتوحيد الصف وراء إمام ينفذ حكم الله ، لكن دعوته لم تلق أذناً واعية^(٤) فالقلوب مشربة بالضلال فما كان الوعظ الحسن ليؤثر فيها.

(١) محمد العلمي: الحركة الدينية في عهد المرابطين ؛ مجلة دعوة الحق ص ١٩ - ٢٠ عدد ٣.

(٢) الجزولي نسبة إلى قبيلة جزولة في أقصى المغرب (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٩ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٤) ويميل الدكتور حسن محمود إلى نسبة عبد الله بن ياسين إلى قبيلة جدالة بدلاً من جزولة: قيام دولة المرابطين ص ١١٤) لم يذكر د. حسن محمود مستنداً لرأيه هذا وقد أشار محمد المختار السوسي في كتابه (المعسول ج ٨ ص ٣٢٤) بأنه وقف على "نسبة ابن ياسين في عداد السماليين".

(٣) الحلال المشوية: ص ٢٠ ؛ محمد شعيرة: المرابطون ص ٣٥.

(٤) ابن عذارى: البيان المغرب ص ١٠ ؛ سامي النشار: مقدمة تحقيق كتاب السياسة للمرادي ص ١٣.

وأمام الإعراض الذي لقيه ارتحل عبد الله بن ياسين إلى دار المرابطين حيث تتلمذ على شيخها وجاج بن زلو^(١). وقد تأثر عبد الله بن ياسين بشيخه وجاج أيما تأثر وأكتسب منه صفات فقهاء المالكية الكبار مثل البعد عن السلطان والزهد والتقشف والإيواء إلى الربط تقرباً إلى الله. هذه النشأة العملية العلمية خلقت لدى عبد الله بن ياسين شخصية متميزة فكان شهماً قوي النفس حازقاً ذا رأي وتدبير حسن ذكياً نبيلاً من أهل الفضل والدين والورع ، مهيباً^(٢).

ولما وقع اختيار وجاج بن زولو على عبد الله بن ياسين ليقوم بمهمة الإصلاح^(٣) وأمره أن يسير مع يحيى بن إبراهيم الجدالي إلى وطنه وطن المثلثين حيث سيكون مسرح الأحداث.

وصل عبد الله بن ياسين إلى بلاد المثلثين "موريتانيا الحالية" صحبه الأمير يحيى بن إبراهيم الجدالي الذي كان يحدوه الأمل أن يكون هذا القدوم بداية تحول إلى الطريق المستقيم^(٤).

لقي عبد الله بن ياسين كل ترحيب وحفاوة ، لكن واقع المثلثين هاله لما وجدهم عليه من بعد عن الدين وخروج على مبادئه وجهل بالمعروف من الدين بالضرورة ، فكان الرجل منهم يتزوج من النساء ما شاء^(٥) وبعضهم يرتكب أفعال الزنا وغير ذلك فنهاهم عن ذلك. وكان عبد الله بن ياسين يتدرج بهم في فهم الإسلام من البسيط إلى المعقد فكان يفسر لهم القرآن ويروي لهم الحديث^(٦).

(١) الحلال الموشية: ص ٢٠ ؛ عصمت دنش: دور المرابطين في نشر الإسلام في إفريقيا ص ٦٣.

(٢) ابن أبي زرع: الأئيس المطرب ص ١٢٣ ؛ سعدون نصر الله: دولة المرابطين ص ٢٢ .

(٣) د. صباح الشخيلي: حقائق جديدة عن الحركة المرابطية ؛ مجلة المؤرخ العربي العدد ٢٧ ص ٩٠.

(٤) يدل على ما كانوا يحسونه من مستقبل عظيم بقدم عبد الله بن ياسين ما رواه النويري أن أحد شيوخ المثلثين لما رأى عبد الله بن ياسين على جملة داخل أرضهم قال: أرايتم هذا الجمل لابد أن يكون له في هذه الصحراء شأن عظيم. (النويري: كتاب تاريخ المغرب الإسلامي من كتاب نهاية الأرب في فنون الأدب ص ٣٧٧).

(٥) ابن أبي زرع: الأئيس المطرب ص ١٢٤ ؛ عبد الله كتون: عبد الله بن ياسين ص ٩.

(٦) الحلال الموشية: ص ٢٠ ؛ د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١١٩.

وقد استطاع ابن ياسين بفضل ذكائه وخبرته بطباع الناس أن يستحوذ على القلوب فحفظوا فتاويه بحيث أضحت عندهم مما لا يعدلون عنه^(١). واعتبروها سبيلهم إلى النجاة.

لقد كانت تعاليم عبد الله بن ياسين ثورة حقيقية على النمط السائد في حياة الملتزمين بكل جوانبه ومحاولة لإعادة تشكيله على نمط جديد مبني على الدين القويم. ولم يقتصر عبد الله بن ياسين على إصلاح العقائد والإلزام بالأحكام بل نفذ إلى أبعد من ذلك فإنه كان يريد بناء أساس متين لدولة الحق لذلك أمر الملتزمين ببناء مدينة جديدة أسموها أرتننى^(٢) وأمرهم أن لا يشف بناء بعضهم على بعض^(٣). أدرك الملتزمون بأنهم أمام تحول جذري زمامه بيد عبد الله بن ياسين فضاقت أصحاب النفوذ من ذوي النفوس الخبيثة بالفقيه المصلح الذي سيقوض بدعوته ما أقاموه من مجد^(٤).

بدأ هؤلاء بمناوأة عبد الله بن ياسين والطعن في آرائه وعلمه وقد تزعم هذا الحزب المعارض فقيه يدعى الجوهر بن سكيم^(٥) مع بعض من كبار الجداليين فثاروا عليه وعزلوه عن المشورة والرأي وقبضوا منه بيت مالهم الذي كانوا قد أسندوه إليه وكانت تجمع فيه زكواتهم ، ثم اتبعوا هذه الخطوات بطرده من أرضهم^(٦). وقد كانت هذه الثورة على عبد الله بن ياسين بعد أن توفي حاميه ورفيقه يحيى بن إبراهيم الجدالي^(٧). كتب عبد الله بن ياسين بما حصل له إلى شيخه وجاج بن زولو ، فهو الذي

(١) عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ٨٢.

(٢) أرتننى: مدينة أنشأها المرابطون في بداية حكمهم يعتقد أن موقعها شرقي مدينة تشيت الحالية بموريتانيا

F. de la chapelle : ESQUISSE d'une Histoire du Sahara
HENRI TERRASSE: Histoire du Maroc P215 البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٩

(٤) عبد الله كنون: ذكريات مشاهير رجال المغرب (عبد الله بن ياسين) ص ١٠.

Marcais: La Berberie Musulmane P.238.

(٥) الجوهر بن سكيم: فقيه ذكره البكري (المسالك ج ٢ ص ٨٦٠) كما ذكره ابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ٨) وأسماء الجوهر بن سحيم ولم يزيدا على ذكر أنه هو الذي تزعم الناقمين من الجداليين على تعاليم عبد الله بن ياسين.

(٦) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٠.

(٧) لقد اختلف المؤرخون في ثورة الجداليين على عبد الله بن ياسين متى وقعت فيذهب ابن أبي زرع (الأنيس المطرب ص ١٢٤) إلى أنها حدثت في عهد يحيى بن إبراهيم الجدالي وأن هذا تمسك بابن ياسين وكان ممن دخل معه الرباط. إلا أن رواية ابن عذاري للأحداث يفهم منها أن يحيى بن إبراهيم قد توفي. ويعزز هذا الاحتمال الأخير أننا لا نجد ذكراً في كل المصادر ليحيى بن إبراهيم فترة الرباط بل ينحصر ذكرها في يحيى بن عمر اللمتوني (ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٩).

بعثه إلى هذه الأرض ، فما كان يمكنه تركها دون الرجوع إليه ^(١) . فكتب وجاج رسالة إلى بعض أشياخ جدالة يعاتبهم على ما كان منهم إلى عبد الله وأعلمهم أن من خالفه فقد فارق الجماعة وأن دمه هدر ^(٢) . وفي تلك الأثناء كان عبد الله بن ياسين قد عزم على اتباع طريقة أخرى في محاولات الإصلاح وهي إنشاء الرباط.

مرحلة الرباط

قرر عبد الله بن ياسين إنشاء رباط يعتزل فيه غمرة الحياة اليومية بين الناس ، يصلح فيه نفسه ومن آوى إليه من الناس عن طريق العلم والعبادة.

ولم يكن عبد الله بن ياسين حين أقام رباطه بمبتدع بل كان يسلك طريقة سلكها أهل الخير منذ ابتداء الإسلام استجابة لدعوة الله تعالى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ" ^(٣) . وقد أقام ولاية الثغور كثيراً من الربط لحماية حدود الدولة الإسلامية فكان في بلاد ما وراء النهر عشرة آلاف رباط ^(٤) .

وكان أول رباط في افريقية هو الذي بناه هرثمة بن أعين ^(٥) . سنة ١٧٩هـ . وقد إنتشرت الربط في عهد الأغالبة وانتشرت من الأسكندرية إلى المحيط الأطلسي ^(٦) . وكانت الربط إلى جانب مهمتها العسكرية في مدافعة العدو مأوى للعباد والنسك.

وقد اختلف المؤرخون في تحديد مكان رباط عبد الله بن ياسين وتضاربت أراؤهم فيرى فريق منهم أنه في جزيرة قبالة البحر الغربي أي المحيط الأطلسي ^(٧) .

^(١) يذكر البكري أن عبد الله بن ياسين ارتحل إلى شيخه وجاج وأن هذا الأخير أمره بالرجوع إلى المثلثين بعدما أرسل إليهم يعاتبهم. غير أن ابن أبي زرع لم يذكر هذه الراوية في حين يصرح ابن عذارى بأن عبد الله إنما كتب إلى شيخه ولم يتوجه إليه (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٩ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٠ ، ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٤).

^(٢) البكري: مصدر سابق ج ٢ ص ٨٦٠ ؛ ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٢٤.

^(٣) سورة آل عمران: الآية ١٩٩.

^(٤) دائرة المعارف الإسلامية: مادة رباط ج ١٠ ص ١٩.

^(٥) هرثمة بن أعين: والي افريقية للعباسيين من سنة ١٧٩ - ١٨١ ، وقد بنى قصر المنستير وهو من أهم الأربطة في افريقية (ابن الأثير: الكامل ج ٥ ص ٩٦).

^(٦) دائرة المعارف الإسلامية: مادة رباط ج ١٠ ص ١٩ - ٢٠.

^(٧) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٤ ؛ عبد الله كنون: عبد الله بن ياسين ص ١٠.

في حين يرى فريق آخر أنها جزيرة في مصب نهر السنغال^(١). ويذهب بعض الباحثين الأوربيين المتأخرين^(٢) إلى تحديد مكان الرباط في جزيرة "تدرا" على الشاطئ الموريتاني وذلك بناءً على دراسات ميدانية قاموا بها^(٣).

المهم من الأمر أن الرباط كان بمكان منقطع عن العمارة بعيد عن مجتمع أهل البطالة والمشغبين الذين تألبوا على عبد الله بن ياسين.

دخل عبد الله بن ياسين الرباط في نفر قليل تحدده بعض الروايات بتسعة أشخاص^(٤) عاشرهم عبد الله بن ياسين. وكان هؤلاء نفرهم النواة التي كونت المجتمع الجديد ومن أبرز رفاق ابن ياسين في هذه المرحلة الحاسمة يحيى بن عمر اللمتوني وأخوه أبو بكر بن عمر اللذين سيكون لهما دور كبير في إقامة صرح دولة المرابطين.

كان رباط عبد الله بن ياسين قائماً على التجرد من طلب المنافع الدنيوية ، والتقشف القائم على الخشونة ، وعلى الطاعة المناسبة للجهاد وعلى طلب العلم والعبادة^(٥).

وكانت الحياة في هذا الرباط قائمة على أساس الإكتفاء الذاتي فكان رجال الرباط يقومون بتموين أنفسهم بأنفسهم عن طريق صيد ما يحتاجون إليه من صيد البر والبحر وإعداد الطعام لأنفسهم وبناء الرباط وصنع الثياب والسلاح^(٦).

وكانت العبادة في الرباط من أهم ركائزه ومن أهمها شهود الجماعة في الصلوات الخمس وقد وضعت عقوبات لمن خالف ذلك فمن فاتته ركعة ضرب خمساً ومن تخلف عن الصلاة ضرب عشرين هذا مع مطالبة من تركها في الماضي بأداء ما فاتته. وقد ألزم عبد الله بن ياسين أهل الرباط بالإحترام الكامل لمسجد الرباط ومحاسبة من يتكلم في

(١) د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٢٥ ؛ السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المغرب الكبير ج ٢ ص ٦٩٣ ؛ Marcais :

La Berberie Musulmane P.239 ؛ ابراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ص ١٧٠ ج ١١.

F.DELA Chapelle: Esquisse d'une Histoire du sahara occidental P.62. (٢)

Gruvel & Chudeau: A Travers la Mauritanie occidentale P.124 - 125 (٣)

(٤) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٥.

(٥) د. محمد عبد الهادي شعيرة: المرابطون ص ٣٩.

(٦) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٥.

أمر الدنيا فيه وحملهم على الخشوع لله في بيته فمن رفع صوته في المسجد ضرب على قدر ما يراه الضارب له صلاحاً^(١)^(٢). وكان دور ابن ياسين الأساسي هو تعليم أهل الرباط فكان يقوم بهذه المهمة بنفسه يعلمهم الكتاب والسنة ، والوضوء والصلاة والزكاة وما فرض الله عليهم من ذلك^(٣) ولم يقصر عبد الله بن ياسين نشاطه الدعوي ومهمة التبليغ على أهل الرباط بل كان يبعث بعوثاً إلى القبائل لترغيب الناس في مذهب أهل الرباط^(٤). ولم يكن الإنضمام إلى الرباط والقبول فيه بالأمر الميسور فقد وضعت شروط لذلك. فالراغب في الإنضمام يمتحن ويخضع لفترة مراقبة للتأكد من إستعداده لقبول نظام الرباط فإذا توفر فيه الإستعداد قبل عضواً ، في جماعة الرباط.

ويظهر من صرامة الشروط أن عبد الله بن ياسين كان يريد أن يميز الخبيث من الطيب فلا يبقى معه إلا من اتصف بالعزم والصبر والجِد وقيل السير على درب الحق مع تحمل تبعات ذلك فالإنضمام إلى الرباط ليس لعباً ولهواً بل سلوكاً لطريق الجنة الذي حف بالمكارة.

وقد ذكر البكري^(٥) أن عبد الله بن ياسين كان يقيم الحد على المنتسبين الجدد إلى رباطه عما ارتكبه من الذنوب قبل دخول الرباط وقد شنع البكري ومن نقل ذلك عنه على الإمام عبد الله بن ياسين ورموه بالجهل والشذوذ في الأحكام ، ولا شك أن هذا النوع من الروايات إنما هو من تزييدات الرواة وتشنيع الخصوم. ومع ذلك فإن العلماء

(١) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٤ د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٤٢.

(٢) يبدو من هذه العقوبات حرص الإمام عبد الله بن ياسين على تعويد أتباعه على شهود الجماعة لما في ترك شهودها من وعيد إلى الحد الذي اعتبر فيه الظاهرية صلاة المنفرد باطلة فيما اعتبر الإمام أحمد وأبو ثور صلاة الجماعة واجبة إلا أنهم اعتبروا صلاة المنفرد صحيحة مع الحرمة. (ابن قدامة: المغني ج ٢ ص ١٧٦) ولعل تعليل القاضي عياض لفعل ابن ياسين ، الذي هو من باب التعزيز ، قريب من الصواب حيث قال: "وكان أخذ جميعهم بصلاة الجماعة ، إذ كانوا عنده ممن لا تصح له صلاة إلا مأموماً لجهلهم بالقرأة وأحكام الصلاة" (ترتيب المدارك ج ٨ ص ٨٢) وقد نص علماء المالكية على أن من لا يحسن الفاتحة وجب عليه الإقتداء (الدردير: الشرح الصغير ج ١ ص ٣٠٩) وأما أمره أتباعه بقضاء ما فاتهم من الصلوات في الماضي فهو من مذهب مالك (المصدر السابق ج ١ ص ٣٦٤).

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٥.

(٤) نفس المصدر ونفس الصفحة د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٤٢.

(٥) البكري: المسالك والممالك ج ٢ ص ٨٦٤.

على أن الحدود لا تسقط بالتوبة ، عدا الحراة والردة ، كما أن التقادم لا يسقطها^(١) .
على أن ما يستشف من الروايات أن كثيراً مما كان يقوم به عبد الله بن ياسين إنما كان
من باب التعزير. والتعزير كما ذكر العلماء عقوبات واسعة حسب الجرم والمجرم والزمن
والمكان ، وأن للإمام أن يعزر بما يراه رادعاً عن العودة إلى المخالفة^(٢) .

لم تمض غير فترة وجيزة حتى تسامح الناس بأخبار ابن ياسين وأخبار أهل
الرباط ، فبدأ الناس يتوافدون من كل ناحية وكل قبيلة. أخذ عبد الله بن ياسين
يقرئهم القرآن ويعلمهم السنة ويستميلهم إلى الآخرة ويرغبهم في ثواب الله عز وجل. فلم
تمر إلا مدة يسيرة حتى اجتمع له من التلاميذ نحو ألف رجل من أشرف صنهاجة^(٣) .

لم يكن الرباط والحياة فيه هدفاً في حد ذاته بل كان في نظر عبد الله بن ياسين
وسيلة لإعداد فئة مؤمنة تربت على التعاليم الإسلامية الصميمة. والآن وقد حقق ما كان
يصبو إليه من تكوين هذه الفئة القادرة على تحمل عبء دعوة الناس بالأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وبالجهد إذا لزم الأمر ، قام عبد الله بن ياسين خطيباً في تلاميذه
فوعظهم وذكرهم بنعمة الله عليهم بأن هداهم الصراط المستقيم وأن عليهم الآن أن يأمرؤا
بالمعروف وينهؤا عن المنكر وأن يجاهدؤا في الله حق جهاده^(٤) . عند هذا النداء ظهر ما
كان عبد الله يعتقد من طاعة هؤلاء التلاميذ وتفانيهم في ذلك فقد كان جوابهم قاطعاً:
مرنا بما شئت تجدنا سامعين طائعين^(٥)

عندئذ أعلن عبد الله ملامح المرحلة التي سيقبل عليها هؤلاء التلاميذ الذين
أطلق عليهم اسماً جديداً هو إسم المرابطين^(٦) للزومهم رباطه وهو يعبر عن ذوبان

(١) ابن قدامة: المغني ج ٨ ص ٢٩٦ ؛ الدردير: الشرح الصغير ج ٤ ص ٤٨٩

(٢) الونشريسي: المعيار ج ٢ ص ٤١٦ .

(٣) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٢٥ .

(٤) نفس المصدر والصفحة ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٥ .

(٥) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٢٥ .

(٦) اختلف المؤرخون حول أصل هذا الإسم فذهب ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٢٥) ؛ وابن خلدون (كتاب العبر ج ٦
ص ٣٧٥) إلى أنه عبد الله بن ياسين أطلقه على أتباعه للزومهم رباطه ، فيما يذهب ابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ١٢)
وصاحب (الخلل الموشية ص ٢١) إلى أن عبد الله أطلقه على لمثونة إثر معركة انتصروا فيها على بعض من البربر.

إنتماأتهم القبليّة وهي إنتماأت طالما فرقت بينهم. أما اليوم فتجمعهم العقيدة والسلوك والولاء لله ولرسوله وللمؤمنين. إن المرحلة الجديدة التي يراد منهم تنفيذها هي مرحلة الجهاد باللسان والسنان.

- مرحلة الخروج من الرباط

لما اطمأن عبد الله بن ياسين إلى طاعة أتباعه وولائهم المطلق له ولبإدائه أمر هؤلاء المرابطيين أن يخرجوا على بركة الله لينذروا قومهم ويخوفوهم عقاب الله ويبلغوهم حجته "فإن تابوا ورجعوا إلى الحق فخلوا سبيلهم ، وإن أبوا من ذلك وتمادوا في غيهم ولجوا في طغيانهم استعنا بالله تعالى عليهم وجاهدناهم حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين"^(١).

سار كل رجل منهم إلى قومه وعشيرته فوعظهم وأنذرهم ودعاهم إلى الإقلاع عما هم بسبيله من التقاليد المنافية للدين ، فلم يصغ لهم أحد من أقوامهم^(٢).

خرج عبد الله نفسه إلى أشياخ القبائل ورؤسائهم فجمعهم وحذرهم وأقام عليهم الحجة. وكان هذا اللقاء الجديد بينه وبينهم بعد القطيعة السابقة ، إبلاغاً في النصح وقطعاً للعدو. وأقام عبد الله سبعة أيام يدعوهم إلى التوبة والإنابة.

لم يجد عبد الله رغم ذلك إلا الصدود والنفور فقلوب القوم أشربت الجهل فلم تعد تقبل النصح ، عندئذ قال لأصحابه : قد أبلغنا في الأعذار للقوم وقد وجب علينا جهادهم فاغزوهم على بركة الله^(٣).

بدأ المرابطون بقبيلة جداله فغزوهم في ثلاثة آلاف فقتل منهم خلقاً كثيراً واسلم الباقون إسلاماً صحيحاً وأدوا جميع ما فرض الله عليهم وذلك في سنة ٤٣٤هـ^(٤).

ثم سار عبد الله بن ياسين إلى لمتونة فنزل بهم وقاتلهم حتى ظهر عليهم وأذعنوا إلى الطاعة والتوبة. وبايعوه على إقامة الكتاب والسنة.

^(١) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٦.

^(٢) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٥.

^(٣) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٦ ؛ إبراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ج ١ ص ١٧٠

^(٤) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٦ ؛ Ki - Zerbo: Histoire de L'Afrique Noire P.115

ثم سار إلى مسوفة فقاتلهم حتى أذعنوا له وبايعوه على ما بايعته عليه لمتونة وجدالة. فلما رأى ذلك باقي قبائل صنهاجة سارعوا إلى التوبة وأقروا له بالسمع والطاعة ، فقبل منهم^(١) . وجعل هو وصحبه يعلمونهم القرآن وشرائع الإسلام ويأمرونهم بالصلاة والزكاة وإخراج العشر. كان إخضاع قبائل صنهاجة نصراً كبيراً لعبد الله بن ياسين وتلاميذه المرابطين ، فقد أضحووا اليوم هم أصحاب الكلمة العليا في الصحراء يقودون كماً هائلاً من الناس ويوجهونهم داخل إطار وحلف جديد ، فقد كانت الأحلاف السابقة تقوم على أسس مادية صرفة ، من دفع خطر مشترك أو الإحتفاظ بالتجارة عبر الطرق الصحراوية ، أما حلف اليوم فقد أقيم على أسس تختلف عن هذه تماماً ، أقيم على رباط من الدين لبسط العدل والإخاء وإخراج الناس من الظلمات إلى النور.

استدعى هذا الواقع الجديد من عبد الله بن ياسين أن ينشئ جهازاً يدير أمور هذا المجتمع الجديد ، فإختار عبد الله أمير لمتونة يحيى بن عمر^(٢) ليكون أمير المرابطين وأطلق عليه لقب أمير الحق^(٣) وكان إختصاصه أساساً في النظر في شؤون الجهاد واقتصر عبد الله على النظر في أمر الدين وأحكام الشرع وأخذ الزكاة والأعشار^(٤).

ضرب عبد الله بن ياسين باختياره ليحيى بن عمر أميراً للمرابطين مثلاً عظيماً من أمثلة الزهد في المناصب والمصلحة الشخصية وبرهن أنه لم يكن من السعاة إلى الملك والمجد وإنما كان مبتغي إصلاح وناشر دين. ولخص عبد الله للمرابطين دوره في هذا المجتمع الجديد بقوله : إنما أنا معلم دينكم^(٥) . وهذه المنزلة التي اختارها عبد الله كانت بلاشك منزلة عظيمة في مجتمع المرابطين الجديد. وإضافة إلى تعيين أمير للجماعة

(١) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٦ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٠.

(٢) يحيى بن عمر بن تكلابن اللمتوني (ت ٤٤٧ هـ) أمير لمتوني كان من أوائل من انضم إلى عبد الله بن ياسين وكان من أهل الدين المتين وكان شديد الإنقياد لعبد الله كثير الطاعة له فيما يأمره وينهاه (ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٧ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٢).

(٣) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٢.

(٤) الحلل الموشية: ص ٢١ ؛ د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٤٨.

(٥) الحلل الموشية: ص ٢١ ؛ عبد الله كنون: عبد الله بن ياسين ص ١٨.

فقد إتخذ بيت مال يجمع فيه الزكاة والعشر وينفق منه على الجيوش المعدة للجهاد وشراء السلاح^(١).

انتهى عبد الله بن ياسين من تنظيم مجتمعه الجديد ليبدأ في توجيهه إلى ميادين الجهاد في المنطقة المحيطة بالملثمين. ففي الجنوب تقوم مملكة غانة السونوكية^(٢) الوثنية وكان على المرابطين أن يواصلوا دور الفاتحين الأولين في سبيل نشر الإسلام بين قبائل بلاد السودان الغربي.

كانت مدينة أودغست أهم المدن التابعة لمملكة غانة والقريبة من بلاد المرابطين وكانت فيما مضى تحت سيطرة صنهاجة لكن مملكة غانة احتلتها^(٣). لذا قرر عبد الله بن ياسين جهاد مملكة غانة وكلف الأمير يحيى بن عمر بدخولها غازياً. وقد قام يحيى بعدة حملات تكللت بالنجاح وكان النصر فيها حليف المرابطين. وكان من نتائجها إحتلال مدينة أودغست سنة ٤٤٦هـ وطرد الغانيين منها^(٤).

ويظهر أن المرابطين اكتفوا إلى حين بهذا النصر على مملكة غانة فقد عاد يحيى بن عمر إلى ديار الملثمين حيث كانت تنتظره مهمات جديدة.

- الجهاد في المغرب الأقصى

شاع في بلاد المغرب الأقصى خروج المرابطين بالصحراء وأن "دعوتهم مبنية على دين متين وتأسيس بغقه وأنه إسلام جديد ، فحدقت إليهم العيون وصرفت إليهم الوجوه"^(٥).

(١) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٦.

(٢) السونوكي: شعب من شعوب السودان الغربي كانوا يعيشون في الحافة الجنوبية للصحراء وقد أقاموا أقوى امراطوريات

السودان الغربي وهي امراطورية غانة (ابراهيم طرخان: امراطورية غانة الإسلامية ص ١٨ ؛ Ki - Zerbo: Histoire de

L'Afrique P.107.

(٣) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٢.

(٤) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٢ ؛ J.Cuoq: Histoire de l'Islamisation de L'oust P.40.

(٥) ابن الخطيب: أعمال الأعلام في من يبيع قبل الاحتلال ص ٢٤٣.

وكان المغرب الأقصى في هذا العهد يخضع لحكم زناتة وتتولى السلطة فيه قبيلتان منها هما مغراوة وبنويفرن^(١) ، وكان الصراع بينهما على أشده ، فانعدم الإستقرار وانعدم الأمن وتضررت الرعية من سوء الحكم وانتشار الفساد والسياسة الضرائبية المجحفة وفوق ذلك إنتشار البدع والمخالفات^(٢) .

تعلقت إذن آمال أهل المغرب الأقصى بالمرابطين وإمامهم عبد الله بن ياسين لإنقاذهم مما هم فيه ولإصلاح أحوالهم.

فبدأت الرسائل تترى على عبد الله بن ياسين شاكية وضع المغرب ومستغيثة به. وبدأ عبد الله يفكر جدياً في الانسياح شمالاً. ليبدأ بذلك فتح صفحة جديدة من تاريخ المغرب بإنشاء إمبراطورية عظمى قائمة على الجهاد. وهو مالم تعهده ربوع المغرب الأقصى^(٣) . لكن هل كان إهتمام عبد الله بن ياسين بالمغرب الأقصى وجهاده فيه لأسباب ودوافع غير الدافع الديني؟

لقد تعرضت دولة المرابطين لكثير من الحقد والتحامل والطعن فألصقت بها شتى العيوب ورميت بكل شنيعة وطمست فضائلها وأهمها أنها دولة قامت على الدين وبنيت على الجهاد. لذا انبرى هؤلاء المتحاملون^(٤) إلى سوق شتى الحجج والبراهين لإثبات أن دخول المرابطين إلى المغرب وفتحهم له إنما كان عملاً بربرياً مما يقوم به عادة البدو على مراكز الحضارة فيخربونها ويحيلونها أثراً بعد عين.

ويحلو لهؤلاء أن يشبهوا المرابطين بالهلاليين وما قاموا به من نهب وسلب في افريقية^(٥) .

(١) بنويفرن: قبيلة من زناتة كان لهم نفوذ في المغرب خلال القرن ٤ و ٥ هـ (الأنيس المطرب بروض القرطاس ص ١٠٢).

(٢) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١١٣ ؛ أحمد العبادي: في تاريخ المغرب والأندلس ص ٢٩٧.

(٣) عبد الله العروي: يحمل تاريخ المغرب ج ٢ ص ١١٨.

(٤) لعل أشهر هؤلاء الحاقدين على الدولة المرابطية: البيدق صاحب كتاب أخبار المهدي بن تومرت ، عبد الواحد المراكشي في كتابه المعجب في تلخيص أخبار المغرب ص ٢٦٠ ومن المستشرقين راينهاردت دوزي في كتابه الإسلام الأسباني وأرشيبالد لويس في كتابه: القوى البحرية في حوض البحر المتوسط

(٥) أرشيبالد لويس: القوى البحرية في حوض البحر المتوسط ص ٣٦٢

ويرى بعض الكتاب أن حركة المرابطين إلى الشمال جاءت نتيجة قحط بلادهم وشح مواردها ، فدعاهم عبد الله بن ياسين إلى النزوح شمالاً. ويوردون لذلك تاريخ ٤٥٠هـ بوصفه بداية الانسحاب شمالاً من أجل الخصب^(١).

ويضيف آخرون^(٢) إلى هذه الأسباب سبباً رئيسياً بل وعلّة الأسباب في نظرهم وهو: الصراع التاريخي بين صنهاجة وزناتة وبالتالي فإن إتجاه الملتجئين شمالاً إنما كان للإنتقام من زناتة الذين طالما أذلوا صنهاجة وأبعدوها عن المناطق الخصبة في المغرب. إن النظرة الفاحصة المتأنية للأسباب التي ساقها هؤلاء المؤرخون تكشف أنها لا تقوم على أساس متين من الواقع التاريخي والبراهين بل هي في معظمها تخرصات وأهواء يراد لها أن تكون حقائق بلا دليل.

إن إتهام المرابطين بأنهم قوم بداءة هجروا صحاريهم إلى الشمال المتمدن فعاثوا فيه فساداً هو إفتراء واضح لا يحتاج إلى كبير جهد لرده. فالمرابطون هم أول من عرف المغرب الأقصى معهم الوحدة فوحدوا جميع مناطقه وكونوا فيه أول دولة عظمى يشهدها في تاريخه^(٣). عمّ بها الرخاء والأمن طيلة قرن من الزمن^(٤).

أما أنهم هجروا أرضهم بسبب قحطها كما أورد ابن الأثير والنويري ، وأن عبد الله دعاهم إلى ذلك ، فأمر يحتاج إلى إثبات لكون ابن الأثير متأخر زمنياً بحوالي القرنين ولم نجد له سلفاً فيما قال. ثم أن التاريخ الذي يذكره لبداية الهجرة المرابطية إلى الشمال وهو سنة ٤٥٠هـ^(٥) تاريخ مستبعد لأن المسكوكات المرابطية التي عثر عليها الباحثون يشير بعضها إلى أنها ضربت بسجلماسة عام ٤٥٠هـ^(٦). وهذا دليل على أنهم

(١) النويري: تاريخ المغرب الإسلامي في العصر الوسيط (من كتاب نهاية الإرب) ص ٣٨٠ ؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ ج ٨

ص ١٧٧. F.DE LA Chapelle: Esquisse d'une Histoire du Sahara Occidental P.62.

(٢) د.حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٨٩. H.TERRASSE: Histoire du Maroc P.217.

(٣) د. حسين مؤنس: تاريخ المغرب وحضارته ج ٢ ص ٢٧ ؛ د. سامي النشار: مقدمة كتاب السياسة للمراي ص ٦.

(٤) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٦٧.

(٥) النويري: تاريخ المغرب (من كتاب نهاية الأرب) ص ٣٨٠ ؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٧٧.

(٦) H,Lavoix: Catalogue de Monnaies de la biblioteque Nationale P.556 Piece 567.

فتحوا هذه البلاد قبل هذا التاريخ. ثم أن المثلثين هم من سكان الصحراء وهؤلاء تعودوا سنين القحط والخصب ومن الصعب أن يخرجوا من بلادهم بسبب قحط أصابهم. أما الدوافع القبلية فالأساس الذي قامت عليه دعوة عبد الله بن ياسين وهو إيجاد غاية مثلى وهدف سام في هذه الدنيا ، هو رفع راية الإسلام وإحياء شرع الله في النفوس جعل الفوارق القبلية والعصبية تذوب في بوتقة الحزب الجديد حزب المرابطين. فالعداوة كانت مستحكمة بين قبائل الصحراء أنفسهم وبفضل دعوة عبد الله بن ياسين هاهم يكونون جيشاً ومجموعة واحدة هويتها وانتمائها إلى الإسلام الذي هو هوية أوسع وأشرف من القبيلة.

إن الباحث قد لا ينكر بعض المحفزات المادية الإقتصادية^(١) في إتجاه المرابطين إلى الشمال ، فالحدث التاريخي بطبيعته حدث مركب ناتج عن تفاعلات أكثر من سبب لكن بنسب متفاوتة ، لذا فإن نسبة تأثير كل سبب من تلك الأسباب هي المهمة. وفي رأينا أن نسبة العامل الديني كانت هي السائدة. فالمغرب في ذلك العهد كان يغاني محنة دينية وسياسية خطيرة وكان في حاجة إلى معجزة تنقذه من هذا الوضع وكانت تلك المعجزة هي المرابطين^(٢).

إن التفسير الواضح لخروج المرابطين من الصحراء إلى المغرب الأقصى هو أن هذا الخروج كان بقصد الجهاد لنشر الدين الصحيح وأبطال البدع والانحرافات والظلم والفساد^(٣).

(١) لا يرى بعض الحاقدين من المستشرقين في الفتوح الإسلامية منذ بداية الإسلام إلا أنها مجرد هجمات وغارات من أجل المغام. يقول الفرد بل عن خروج المرابطين إلى الشمال: ولاشك أن الأمل في المغام نتيجة الفتوح كان له نفس التأثير الذي كان على البدو من الجزيرة العربية قبل ذلك بأربعة قرون (الفرد بل: الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي ص ٢٣٢).

(٢) عبد الله كنون: ذكريات مشاهير رجال المغرب (عبد الله بن ياسين) ص ٢٠ ؛ ابراهيم الجمل: الإمام عبد الله بن ياسين، ص ١٠١.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٧ ؛ أحمد الناصري: الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى ج ٢ ص ١٢.

وكان ذلك ضمن خطة مرسومة بإحكام وهي التي ندب أبو عمران الفاسي يحيى بن إبراهيم إليها وهي قتال الظلمة الزناتيين وجهاد برغواطة^(١).

كانت مهمة عبد الله بن ياسين في هذه الخطة هي تكوين الأداة القادرة على تنفيذ الخطة ، ثم الإشراف على التطبيق. لذا لما اطمأن عبد الله على متانة وصلابة جند دعوته وقدرتهم على الإضطلاع بمهمة إنتقاذ المغرب الأقصى بدأ تنفيذ الخطة. ويؤكد هذه الحقيقة أن الإتجاه إلى المغرب الأقصى جاء نتيجة إستدعاء من وجاج بن زولو اللمطي ، شيخ عبد الله ، الذي شكاه إليه ما نال المسلمين من العسف والجور على أيدي بني وانودين المغراويين ، أمراء سجلماسة ، وحرّضه على تغيير الوضع^(٢).

كانت أولى محطات الجهاد المرابطي في المغرب الأقصى هي منطقة سجلماسة^(٣) ودرعة ، فقد اجتمع فقهاؤها سنة ٤٤٦هـ^(٤) وكتبوا إلى عبد الله بن ياسين ويحيى بن عمر وأشباه المرابطين يرغبون إليهم الوصول إلى بلادهم ، ليطهروها مما هي فيه من المنكرات ، وشدة العسف من الأمراء ، وعرفوهم بما هم فيه من الذل والصغار جراء أميرهم مسعود بن وانودين المغراوي^(٥).

كان هذا النداء مدعماً بخطاب من وجاج يؤكد فيه ضرورة نجدة أهل سجلماسة ودرعة^(٦).

جمع عبد الله رؤساء المرابطين وقرأ عليهم ما وصله من مخاطبات وشاورهم في الأمر ، فقالوا له : أيها الشيخ الفقيه هذا ما يلزمنا ويلزمك فسر بنا على بركة الله^(٧).

(١) مجهول: يوتات فاس الكبرى: ص ٢٨ ؛ عبد القادر زمامة: أبو عمران الغفجومي (البيئة ع ٣٠) ص ٦٦.

(٢) ابن خلدون: ج ٦ ص ٢٧٥.

(٣) سجلماسة: مدينة تقع في جنوب المغرب على وادي ملوية أنشأها الخوارج الصفرية سنة ١٤٠هـ وصارت عاصمة لدولتهم دولة بني ملرار وظلت مركزاً أساسياً من مراكز التجارة بين السودان الغربي وبين المغرب والأندلس (ابن عذاري ج ١ ص ٢١٥).

(٤) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٧ ؛ الناصري: الإستقصا ج ٢ ص ١٢.

(٥) مسعود بن وانودين: ابن خزرون بن فلفول الهزرجي (ت ٤٤٦هـ) أمير من أمراء مغراوة الزناتيين. (الناصرى: الإستقصا ج ٢ ص ١٢).

(٦) تعتقد الدكتور صباح الشخيلي أن رسالة وجاج ليست إلا تذكيراً وإستحثاً لعبد الله بن ياسين لتنفيذ ما ألتفق عليه من قبل مع يحيى بن إبراهيم الجدلالي (حقائق عن حركة المرابطين) مقال منشور في مجلة المؤرخ العربي العدد ٢٧ سنة ١٩٨٦ بغداد ص ٩١.

(٧) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٧ - ١٢٨ ؛ إبراهيم الجمل: الإمام عبد الله بن ياسين ص ١٠١.

بدأ عبد الله بن ياسين بالإستعداد وخرج في جيش عظيم من المرابطين سنة ٤٤٦هـ. فاحتل درعة واشتبك مع مسعود المغراوي فكان النصر للمرابطين وقتل مسعوداً^(١) وكثير من جيشه وقد استولى المرابطون على غنائم كثيرة^(٢).

قام عبد الله بن ياسين بإخراج الخمس من تلك الغنائم وفرقه على فقهاء سجلماسة ودرعة وصلحائهم وقسم الباقي على المرابطين^{(٣)(٤)}. لقد كان عبد الله بن ياسين يرى في هذه الفئات التي قسم عليها الغنائم السند والإمتداد الحقيقي لدعوته دعوة الحق وبرهن أن إنتصار المرابطين هو إنتصار للعلماء في كل مكان لأن المرابطين إنما ينفذون توجيهات العلماء ونصائحهم.

وقد كان تجاوب طبقة الفقهاء مع المرابطين تاماً مما يدل على أن دعوتهم ذات أساس ديني قويم ومنهج صحيح.

بعد إحتلال درعة دخل عبد الله بن ياسين سجلماسة وأقام بها حتى أصلح أحوالها وغير ما وجد بها من المنكرات وقطع آلات اللهو وأحرق الدور التي كانت تباع فيها الخمر وأزال المكوس والمغارم ومحا ما أوجب الكتاب والسنة محوه^(٥).

لقد كانت أعمال عبد الله بن ياسين في سجلماسة ثورة حقيقية على العادات المبنية على الفساد بكل أنواعه ومحاولة إصلاحية للأوضاع وإرجاعها إلى النهج الإسلامي القويم بما فيه من عدل وإزالة للمظالم ، إنه منهج متكامل يشمل كل مناحي الحياة العقائدية والاجتماعية والاقتصادية.

(١) كان الذي تولى قتله الفقيه لمتاد بن بكين اللمتوني وهو من فقهاء المرابطين وعبادهم والمثل يضرب بفتياه في بلاد الصحراء (عياض: المدارك ج ٨ ص ٨٠).

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨ ؛ الحلل الموشية: ص ٢٢ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨ ؛ الناصري: الإستقصا ج ٢ ص ١٣.

(٤) لقد اختلف العلماء في خمس الغنيمة وكيفية تقسيمه بناءً على ما في الآية ٤١ من سورة الأنفال فذكر القرطبي أن قول مالك: هو أن تقسيم الخمس "موكول إلى الإمام وإجتهاده، فيأخذ منه من غير تقدير ، ويعطي منه القراة بإجتهاده ، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين ، وبه قال الخلفاء الأربعة وبه عملوا" (الجامع لأحكام القرآن ، طبعة دار الكتاب المصرية ١٩٦١ ، القاهرة ج ٨ ص ١١).

(٥) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨ ؛ عبد الله بن كنون: عبد الله بن ياسين ص ٢٠.

عاد عبد الله بن ياسين إلى الصحراء مع معظم جيش المرابطين وترك في سجلماسة حامية لرعاية مصالح المواطنين وقدم على المدينة عاملاً من لتونة لإدارة شؤونها^(١).

لم يستسلم المغراويون للواقع الجديد الذي حرمهم من السيادة وحرية الفساد والطغيان لذا ما كاد عبد الله يصل صحراء المثلثين حتى انقض المغراويون على حامية المرابطين في سجلماسة وفتكوا بها^(٢).

لم يستطع أهالي سجلماسة دفعاً لممارسات المغراويين فكتبوا إلى عبد الله بن ياسين يشرحون له الوضع ويدعونهم إلى القدوم وتواترت رسلهم بذلك^(٣).

قرر عبد الله بن ياسين أن يسير من جديد إلى سجلماسة لمحاربة مغاوة الذين ثاروا على كل ما حققه عبد الله من إصلاحات وارجعوا الوضع في سجلماسة إلى سالف عهده. غير أن مسير عبد الله إليها من جديد لم يكن محل إجماع قبائل المرابطين ، فقد اعترضت قبيلة جدالة عليه ورفضت المسير مع ابن ياسين لأسباب لم تذكرها المصادر. وقد قررت جدالة بدلاً من ذلك الرحيل إلى مضاربها على ساحل البحر المحيط^(٤).

أعتبر عبد الله بن ياسين موقف جدالة خروجاً على الطاعة ونكوصاً عن تحمل واجب الجهاد والصبر على تبعات الدعوة المرابطية لذا فقد أمر الأمير يحيى بن عمر بتأديب جدالة^(٥). لم يكن هذا الوضع ليثني عبد الله عن المسير إلى سجلماسة فخرج إليها في نفر قليل من المرابطين وانضم إليه أثناء المسير أبو بكر بن عمر الذي كان أميراً على درعة في أعداد كثيفة من لتونة ومسوفة ولمطة وترجة. وقد تمكن عبد الله بهذه الأعداد أن يهزم مغاوة وأن يستعيد سجلماسة^(٦).

(١) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٣ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨.

(٢) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٣.

(٣) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٣.

(٤) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ H.TERRASSE: Histoire du Maroc P.220.

(٥) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٤ ؛ DELACHapelle: Esquisse d'une Histoire du Sahara P.63.

(٦) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٢ ؛ H.TERRASSE: Histoire du Maroc P.220.

أدرك عبد الله بن ياسين أن تغيير الأوضاع في المغرب الأقصى يحتاج من المرابطين أن يكون لهم وجود دائم في المنطقة. فالعمل الذي يقوم به ابن ياسين ليس غارة لجني بعض المكاسب المادية الآنية ولكنه عملية إصلاح يراد لها البقاء. لهذا فقد قرر عبد الله بن ياسين إنشاء مدينة مرابطية في هذه المنطقة هي مدينة تبليلا^(١).

وفي الوقت الذي كان فيه عبد الله بن ياسين يستعيد سجلماسة ، كان الأمير يحيى بن عمر يخوض معارك شرسة ضد قبيلة جدالة^(٢) التي خرجت على الطاعة ، وقد استشهد يحيى في هذه المعارك بتيفريلي سنة ٤٤٨ هـ^(٣).

كان مقتل الأمير يحيى بن عمر ضربة للمرابطين ، غير أن هؤلاء قد بلغوا في ذلك الوقت درجة من البناء والرسوخ لم يعد معها يؤثر في بنيانهم موت قائد. لذا فقد بادر عبد الله بن ياسين بترشيح أبي بكر بن عمر اللمتوني أخى الأمير يحيى ليحل محله. وقد وافقت قبائل المرابطين على هذا الترشيح فأصبح أبو بكر بن عمر أميراً للمرابطين وقلده عبد الله بن ياسين أمر الحرب^(٤). ولم يقتصر عبد الله في أخذ البيعة لأبي بكر بن عمر على المرابطين بل تعداهم إلى رعايا الدولة الجدد مثل الزناتيين وغيرهم^(٥).

كان عبد الله بن ياسين الحاكم الفعلي المطاع للمرابطين وكان بإمكانه لو رغب أن يتولى الإمارة ولكنه أثبت مرة أخرى أن لا رغبة لديه في الإمارة وأن مهمته التوجيهية تعلق على الأغراض المادية الدنيوية البحتة.

كان أبو بكر بن عمر أهلاً للإمارة فقد كان رجلاً صالحاً متورعاً كأخيه يحيى ، وكان من أوائل أصحاب ابن ياسين الذين دخلوا معه الرباط^(٦).

(١) تبليلا: مدينة أنشأها المرابطون على الطريق بين تفيلا وتوات. DELA Chapelle: Histoire du Sahara P.46.

(٢) اشترك في هذه المعارك الملك لبي بن ورجاني ملك التكرور إلى جانب الأمير يحيى بن عمر اللمتوني مما يدل على إنتشار الإسلام في إفريقيا جنوب الصحراء بفضل جهود المرابطين (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٢) ؛ J.Cuop: op. cit P.43

(٣) البكري: المسالك: ج ٢ ص ٨٦٢ ؛ اختلف المؤرخون حول إستشهاد يحيى بن عمر فذهب البكري (المسالك ج ٢ ص ٨٦٢) وابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ١٤) وصاحب الحلل الموشية (ص ٢٣) إلى أنه أستشهد عام ٤٤٨ هـ في حرب جدالة بينما يذكر ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٢٨) أنه استشهد في إحدى غزواته ببلاد السودان.

(٤) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٤ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨ ؛ الحلل الموشية: ص ٢٣.

(٥) الحلل الموشية: ص ٢٣ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٤

(٦) عبد الله بن كنون: مشاهير رجال المغرب (عبد الله بن ياسين) ص ٢٢.

واصل عبد الله عمله الدعوي الدائب سالكاً فيه المنهج الإسلامي ، فكان يدعو إلى الحق بالحسنى والموعظة ولا يلجأ إلى السلاح إلا عندما يستنفد كل الوسائل السلمية. فلما أكمل بيعة أبي بكر بن عمر ارتحل إلى قبائل وريكة وهيلانة^(١) يدعوهم إلى الحق ونبذ ما هم فيه من الفتنة. وإستطاع عبد الله بما أوتي من خطابة وحسن تبليغ أن يقنعهم بمبادئه وأن يدخلوا في جماعة المرابطين ويلتزموا بمبادئها ويباعوا أميرها: "ليصلح الله به أحوالهم"^(٢).

نذب عبد الله بن ياسين الأمير الجديد أبا بكر بن عمر إلى غزو السوس وبلاد المصادمة فخرج إليها في جيش عظيم سنة ٤٤٨هـ فبدأ بغزو جزولة ثم فتح مدينة ماسة وقد أطاعته تلك البلاد كلها ولم تبد مقاومة تذكر^(٣) وتقدم الجيش المرابطي إلى تارودانت^(٤) وكان فيها قوم من الشيعة الروافض يدعون البجلية نسبة إلى عبد الله البجلي الرافضي^(٥) فقاتلهم المرابطون حتى فتحوا مدينتهم ، وقتل بها من الروافض خلق كثير ، فرجع من بقي منهم إلى السنة وأخذ عبد الله أموال من قتل منهم غنيمة للمرابطين^(٦)

إهتم عبد الله بتنظيم البلاد المفتوحة ، كما هي عادته ، فعين على نواحيها عمالاً من المرابطين وأمرهم بإقامة العدل وإظهار السنة ، واستخلاص الزكاة والعشر وإسقاط ما سوى ذلك من المغارم الجائرة^(٧) . وفي أثناء ذلك كانت وفود البلاد المجاورة والأقاليم المتاخمة تتوارد على عبد الله بن ياسين مقدمة طاعتها وإنضمامها للجماعة

(١) وريكة وهيلانة: قبيلتان من قبائل المصادمة تنسب إليها أغمات بطرفيها فهناك اغمات وريكة واغمات هيلانة.

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ١٥.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٩ ؛ الحلل الموشية ص ٢٣.

(٤) تارودانت: قاعدة منطقة السوس (الإدريسي: نزهة المشتاق ص ٣٩).

(٥) عبد الله البجلي: أحد دعاة الشيعة الروافض قدم إلى السوس حين قدم عبيد الله الشيعي إلى إفريقية فأشاع بالسوس مذهبه ، فيذكر البكري أنه كان يدعو أتباعه إلى سب الصحابة رضوان الله عليهم ، وأحل لهم المحرمات وزعم أن الربا بيع من البيوع وزادهم في الآذان بعد "أشهد أن محمداً رسول الله": "أشهد أن محمداً خير البشر ثم بعد "حي على الفلاح": "حي على خير العمل آل محمد خير البرية. (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٢ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٩).

(٦) البكري: المصدر السابق نفس الصفحة ؛ ابن أبي زرع: المصدر السابق نفس الصفحة.

(٧) ابن أبي زرع: المصدر السابق نفس الصفحة.

الجديدة ومبادئها ، وكان عبد الله يعلم هؤلاء الداخلين ويرشدهم ويأخذ عليهم العهد بإقامة شعائر الدين^(١) .

واصل عبد الله جهاده إلى بلاد المصامدة ففتح جبل درن وبلاد نفيس^(٢) ثم خرج قاصداً مدينة أغمات^(٣) وبها يومئذ أميرها لقوط بن يوسف المغراوي^(٤) فضيق عليها الحصار ، وقد قام لقوط بالدفاع بقوة عن مدينته ، فلما لمس تفوق المرابطين وعبت مقاومته لهم اضطر إلى الفرار عنها إلى تادلا^(٥) .

دخل المرابطون مدينة أغمات سنة ٤٤٩هـ وأقام بها عبد الله شهرين يمهد أمرها ويستصلح أحوالها ويربح جنده^(٦) . ثم نهض إلى بلاد تادلا وكانت خاضعة لبني يفرن من زناتة ففتحها وقتل من وجد بها من بني يفرن وظفر بلقوط المغراوي فقتله^(٧) . بعد تادلا زحف عبد الله بن ياسين إلى تامسنا^(٨) وكانت بها قبائل برغواطة وكانوا ذوا نحلة ضالة وعقائد فاسدة ، وقد حاول من حكموا المغرب قبل المرابطين مثل بني يفرن ، أن يقضوا على هذه النحلة وأن يرجعوا هذه القبائل إلى الحق لكن جهودهم كانت تبوء بالفشل^(٩) .

(١) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٥ .

(٢) جبل درن: إسم يطلق عادة على الأطلس الكبير الغربي ، جنوب مراكش (الحميري: الروض المعطار ص ٢٣٤ بلاد نفيس: منطقة تقع إلى الجنوب الغربي من مراكش يجري بها وادي النفيس الشهير (المصدر السابق ص ٦٧٨) .

(٣) أغمات: إسم لمدينتين هما أغمات وريكة وتقع على بعد ثلاثين ميلاً شرقي مدينة مراكش أما الثانية فهي أغمات ايلان (هيلانة) وكانت على الشمال الشرقي من الأولى على بعد أميال قليلة وقد خربت هذه الأخيرة وأصبح اسم أغمات يطلق مجرداً ليدل على أغمات وريكة وأغمات اليوم أطلال بالية (العباس بن ابراهيم: الأعلام ج ١ ص ١٠٠ ؛ الصديق بن العربي: كتاب المغرب ، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ ، نشر دار الغرب الإسلامي ، ص ٥٨) .

(٤) لقوط بن يوسف المغراوي: آخر أمراء أغمات من مغراوة. قتله المرابطون سنة ٤٥٠هـ وتزوج الأمير أبو بكر بن عمر زوجته زينب بنت اسحاق النفزاوية وكانت مشهورة بالجمال والرياسة ولها في ذلك أخبار مشهورة (ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٦) .

(٥) تادلا: منطقة تقع على بعد ٢٠٠ كم. جنوب شرق الدار البيضاء الحالية يخترقها وادي وانسيفن (أم الربيع حالياً) قاعدتها الآن مدينة داي (الصديق بن العربي: مصدر سابق ص ٩١) .

(٦) ابن أبي زرع: مرجع سابق ص ١٢٩ .

(٧) المصدر السابق نفس الصفحة ؛ ابن خلدون: مصدر سابق ص ٣٧٦ .

(٨) تامسنا: سهل يقع إلى الشمال من وادي أم الربيع يمتد على ساحل المحيط من الرباط (الحالية) إلى الدار البيضاء ويسمى الآن بالشاوية (الحميري: مصدر سابق ص ١٢٩ ؛ ابن العربي: مصدر سابق ص ٩٧) .

(٩) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ٣٠ ؛ الناصري: الاستقصا ج ١ ص ٢٢١ ؛ N.Slauch: L'EMPIRE de Berghouata, Revue du Monde Musulman, Tome x, 1910, P.P.394 - 400. ويذهب ناحوم سلوتش في مقالة هذا إلى أن دولة برغواطة كانت يهودية في أساسها وإتجاهها ويستند في ذلك إلى بعض العادات التي كانت عند برغواطة ويرى أنها ذات أصل يهودي.

كان جهاد هؤلاء البرغواطيين المارقين عن الدين من أوكد الأمور عند عبد الله بن ياسين ، واعتبره من أولويات المرابطين لإستئصال شأفة هذا المنكر المستشري.

سار عبد الله بن ياسين إليهم في أعداد كبيرة من المرابطين ومن إتباعه الجدد المصامدة يصحبه الأمير أبو بكر بن عمر^(١). نشبت بين الطرفين وقائع عظيمة قتل فيها من الطرفين خلق كثير واستشهد فيها إمام المرابطين عبد الله بن ياسين سنة ٤٥١هـ^(٢).

كان عبد الله بن ياسين حريصاً على نصح المرابطين حتى وهو في آخر رفق من حياته فإنه لما أصيب في المعركة وحمل إلى عسكره وبه رفق جمع أشياخ المرابطين ورؤسائهم فقال لهم: يامعشر المرابطين إنكم في أرض أعدائكم واني ميت في يومي هذا فإياكم أن تجبنوا أو تفشلوا فتذهب ربحكم ، وكونوا أعواناً على الحق واخواناً في ذات الله تعالى^(٣) إنه إحساس بالمسؤولية عظيم وسعي دائم لتحقيق ما نذر نفسه له من إنشاء دولة أفرادها أعوان على الحق إخوان في ذات الله تعالى.

لقد قطع عبد الله بن ياسين شوطاً كبيراً من درب تكوين دولة المرابطين ، فعند رحيله كان المرابطون قوة سياسية وإجتماعية وإقتصادية وعسكرية قوامها الدين. تحتل رقعة ترابية شاسعة تمتد من حدود نهر السنغال إلى وسط المغرب الأقصى^(٤) لها عملة مضروبة^(٥). وعاصمة وبيت مال. تسير ذلك كله حكومة منظمة ذات أمير مختار على أساس من الكفاءة والدين. ومجلس شورى يستشار في المسائل الكبرى للجماعة^(٦). وجيش قوي يحمل الدعوة ويحميها وقد أدخل عبد الله على المرابطين طريقة جديدة في القتال بالنسبة للمنطقة هي طريقة القتال صفّاً فكسب المرابطون بذلك قوة قتالية كبرى^(٧).

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣١.

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٢ ؛ البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٣ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٦ ؛ الناصري: الإستقصا ج ٢ ص ١٩ ؛ يوسف أشباخ: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ٦٤ ؛ على أن القاضي عياض في المدارك ج ٨ ص ٨٣ وابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٦ يذكر أن وفاة عبد الله بن ياسين كانت سنة ٤٥٠هـ.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٢ ؛ عبد الله كنون: عبد الله بن ياسين ص ٢٦.

(٤) حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٥٣ ؛ عبد الواحد شعيب: دور المرابطين في الجهاد بالأندلس ص ١٩.

(٥) الحبيب الجناحاني: دراسات في التاريخ الإقتصادي والإجتماعي للمغرب الإسلامي ص ١٠٢.

(٦) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٧.

(٧) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦١ ؛ عبد الله العروي: مجمل تاريخ المغرب ج ٢ ص ١١٤.

وفوق هذا كله ترك عبد الله بن ياسين لأتباعه هدفاً سامياً يعيشون من أجله هو إعلاء كلمة الله وقد حرص عبد الله أن يتجلى هذا في كل أعمال المرابطين ، فالتقود التي ضربوها منذ سنة ٤٥٠ هـ مكتوب عليها الشهادتان والآية الكريمة: "ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين"^(١). وقد نهج عبد الله بن ياسين لقومه نهجاً قوياً ليسيروا عليه لبلوغ الهدف المنشود وقوام هذا النهج هو الإلتزام بشرع الله في كل الأمور صغيرها وكبيرها. وقد أثمر ذلك المنهج: انمحاء البدع والفرق الضالة وتوحيد المغرب الأقصى مذهبياً على مذهب أهل السنة والجماعة لأول مرة في تاريخه^(٢). كما أزال الظلم الإجتماعي والإقتصادي بالقضاء على المكوس والمغارم السلطانية مما أدى إلى ظهور فترة من الأمن الإقتصادي والرخاء^(٣) فنشطت الحركة التجارية وانخفضت الأسعار^(٤). لقد كانت هذه الإصلاحات ذات أثر بعيد المدى في تاريخ الدعوة المرابطية إذ أظهرت للناس في المغرب أن المرابطين قوم لا يبغيون جاهاً ولا مالاً وإنما يبتغون الإصلاح وإنقاذ الناس مما تردوا فيه من جور وعسف^(٥).

لم يكن عبد الله بن ياسين مجرد فقيه بل كان صاحب دعوة في الإصلاح^(٦) ، وكان من رأيه أنه لا يعصم المجتمع من الفساد إلا استعمال اللين والقوة كل في مكانه المناسب وكل من أجل الحق.

لقد كان يدعو ويعظ ويذكر لكنه كان مقتنعاً أن الحق والصالح لكي يثمر لا بد لهما من دولة ترعاهما وتقوم عليهما. والنموذج الحاضر في ذهنه الذي كان يترسم خطاه ويريد الوصول إليه هو دولة الإسلام في عهدها المجيد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعده. لقد تمكن عبد الله بن ياسين أن يصل إلى أهدافه بفضل

(١) J.Devisse: Tegdaoust I, 154 ؛ حبيب الجنحاني: دراسات في التاريخ الإقتصادي للمغرب ص ١٥٣.

(٢) عبد الله كنون: عبد الله بن ياسين ص ٢٣ ؛ محمد رزوق: دراسات في تاريخ المغرب ص ٧٤.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٦٧ ؛ J.Cuop: op. cit. 56.

(٤) الحبيب الجنحاني: دراسات في التاريخ الإقتصادي للمغرب ص ٩٦.

(٥) محمد عبد الهادي شعيرة: المرابطون ص ٥٥ ؛ سعيد أعراب: عبد الله بن ياسين (دعوة الحق. ٧ع) ص ١٠٥.

(٦) حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٦٠ ؛ الحسن السائح: الحضارة الإسلامية في المغرب ص ١٧٤.

صفات نادرة اجتمعت فيه فقد كان ذا علم واسع^(١) وخطيباً مفوهاً بليغاً ومؤمناً مخلصاً لرسالته متفانياً في تحقيقها صابراً على ما أصابه فيها. وكان عبد الله نموذجاً حياً لما يدعو إليه فقد كان كثير الصوم متورعاً لا يأكل إلا من الصيد أو عمل يده متقشفاً في المأكل والمشرب^(٢). زاهداً في المكاسب الدنيوية من مال وجاه ومنصب ومن أظهر أمثلة هذا الزهد أن المرابطين لما احتلوا سجلماسة وبدأوا بضرب سكة يتعامل بها سنة ٤٥٠هـ لم يكتب على هذه السكة إسم عبد الله بن ياسين مع أنه هو الحاكم الفعلي للمرابطين بل كتب عليها إسم الأمير أبي بكر بن عمر إلى جانب إسم الخليفة العباسي^(٣).
لقد كتب المرابطون إسم الخليفة العباسي على سكتهم ليرسخوا مبدأ الوحدة وتبعية ديار المسلمين مهما بعدت لحاكم واحد هو الخليفة العباسي ، مهما كانت تلك التبعية اسمية فقط.

إن كتابة إسم الخليفة العباسي على السكة المرابطية تعبر عن نفسية رافضة لحالة التشردم التي كانت تعيشها الأمة الإسلامية عامة وبلاد المغرب الأقصى خاصة. مبشرة بأمل وحدة مهما كان حجمها^(٤).

ومما هو جدير بالتسجيل أن عبد الله بن ياسين لم يلجأ في سعيه لإنجاح دعوته إلى شعوزة ولا إدعاء فلم يدع لنفسه ولا ادعى له أصحابه أنه مهدي ولا أنه يعلم الغيب ولم ينتحل لنفسه نسباً مميزاً كما فعل ذلك كثيرون غيره^(٥).

(١) الحلل الموشية: ص ٢٠ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٠.

(٢) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٥٩ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٤.

(٣) الحبيب الجناحاني: دراسات في التاريخ الاقتصادي للمغرب ص ١٠٣.

H.Lavoix: Catalogue des monnaies de la Bib. Nat. P.556. Piece 507.

(٤) وهذا العمل لا يدل على ماذهب إليه د. العروي من محاولة لتطويق الفاطميين ويشهد لذلك أن المرابطين اهتموا أساساً بالجهاد شمالاً ولم يتوغلوا شرقاً ثم أن إتصافهم بالعباسيين لم يكن إتصال توجيه بل اقتصر على التبعية الشكلية.

(٥) أمثال عبيد الله المهدي (ت ٣٢٢هـ) الذي ادعى أنه الإمام المنتظر والمهدي الذي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ، وهو أول خلفاء الدولة الفاطمية ومؤسسها ، وكذلك فعل المهدي بن تومرت الذي ستتحدث عنه في فصل لاحق. (ابن خلدون: العبر

الأمير أبو بكر بن عمر ومواصلة جهود عبد الله بن ياسين

لقد حرص عبد الله بن ياسين بعد أن جرح في المعركة مع البرغواطيين أن يندب المرابطين إلى تجديد البيعة لأبي بكر بن عمر اللمتوني وأن تضاف إليه بعض المهام التي كان يقوم بها عبد الله بن ياسين مثل تقسيم الفيء وأخذ الزكوات والأعشار^(١) وقد قبل أشياخ المرابطين تقديم أبي بكر عليهم وأجمعوا على ذلك^(٢).

كما اتفقوا على تقديم الفقيه سليمان بن عذراء^(٣) ليرجعوا إليه في مشاكلهم الدينية^(٤).
ماكاد أبو بكر بن عمر ينتهي من دفن عبد الله بن ياسين بكريفة^(٥) حتى عبأ قواته واستأنف عمل شيخه في جهاد برغواطة ، وقد تمكن الأمير أبو بكر من إستئصال شأفتهم وتمزيق شملهم فأذعنوا له بالطاعة واعتنقوا الدين الحق فلم يبق لنحلتهم أثر^(٦).

ويبدو أن هذه المعارك كانت من الشراسة بحيث دامت أشهراً عدة ، واستشهد فيها شيخ المرابطين الجديد الفقيه سليمان بن عذراء سنة ٤٥٢هـ^(٧). ويبدو أن المرابطين لم يعينوا أحداً لخلافته^(٨). ربما لإنتشار العلم بين المرابطين فظهر منهم علماء كبار من أمثال لمثاد بن بليين اللمتوني وأبي القاسم بن عذراء^(٩). كما أن المناطق التي دخلها

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٢ ؛ عبد الله كنون: مرجع سابق ص ٢٦.

(٢) ابن أبي زرع: المصدر السابق ص ١٣٢.

(٣) سليمان بن عذراء الجزولي (ت ٤٥٢هـ): أحد رفاق عبد الله بن ياسين وأبناء عمومته وأحد تلاميذ شيخه وحاج بن زللو اللمطي (عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ٨٠ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٣ وقد سماه ابن خلدون سليمان بن عدو) هذا ولم تذكر المصادر هل كان تعيين سليمان بأمر من عبد الله بن ياسين أم لا؟.

(٤) ابن خلدون: المصدر السابق من نفس الصفحة.

(٥) كريفلة: موضع قريب من مدينة الرباط الحالية.

A. BENACHENHOU: Sidi ABDALLAH Mou - I - gara ou ABDALLA ibn Yassin , Hesperis 1946 P.406 - 413.

(٦) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٣٣ ؛ مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ٢٩.

(٧) ابن خلدون: مصدر سابق ص ١٨٣ ؛ عياض: مصدر سابق ص ٨٠.

(٨) تذكر د. عصمت دندش (دور المرابطين في نشر الإسلام في غرب إفريقيا ص ٩٧) أن المرابطين اختاروا أبو القاسم بن عذراء ليخلف أخاه الشيخ سليمان ونسبت ذلك القاضي عياض في المدارك ولكن بالرجوع إلى النص المذكور نجد أنه لا يذكر هذه المعلومة بل اقتصر على وصف أبي القاسم بأنه أخو سليمان القائم بأمر المرابطين بعد عبد الله بن ياسين (عياض: المدارك ج ٨ ص ٨٠).

(٩) أبو القاسم بن عذراء الجزولي: فقيه ، أخو سليمان بن عذراء وأحد تلاميذ وحاج بن زللو اللمطي شيخ عبد الله بن ياسين (عياض: المدارك ج ٨ ص ٨٠).

المرابطون فاتحين كانت تضم فقهاء أجلاء هم السند الآن للدولة المرابطية والتي قربتهم وأعلت شأنهم وقسمت فيهم الأموال^(١).

اتخذ الأمير أبو بكر بن عمر من مدينة أغمات مركزاً لقيادته ، ثم تابع طريق الجهاد الذي رسمه له عبد الله بن ياسين فجهز جيشاً كبيراً من صنهاجة وجزولة والمصامدة ففتح بلاد فازان^(٢) ثم فتح بلاد مكناسة^(٣) ثم عرج على بلاد لواتة^(٤) ففتحها عنوة ورجع إلى أغمات.

كان الأمير أبو بكر بن عمر يدرك أن السبيل الوحيد للسيطرة على جنوب المغرب الأقصى أولاً والإنطلاق إلى الشمال ثانياً ، هو أن تتجمع جنوده عند أقدام جبال الأطلس الجنوبية ، فتكون هذه متكأ وملجأ ويكون السهل تحت عيونهم والطريق الجبلي إلى فاس على مسمع منهم ، وكانت أغمات مناسبة لتجسيد هذا المخطط إلا أن أهلها ضاقوا بأعداد المرابطين المتزايدة وشكا أشياخ قبيلتي وريكة وهيلانة^(٥) إلى الأمير أبي بكر بن عمر هذا الوضع فطلب منهم إرشاده إلى موضع يرتحل إليه مع جيشه فاختراروا له مكان مراكش الحالية فنزله أبو بكر ومعه قومه من المرابطين وأشياخ المصامدة فبدأ في بناء معسكره فيها^(٦) وذلك سنة ٤٥٤هـ^(٧).

(١) يرى بعض المستشرقين في عدم تعيين مرشد ديني للمرابطين خلفاً لسليمان نوعاً من التخلي عن الطابع الديني للدولة وأن المرابطين أصبحوا مجموعة غزاة H. TERRASSE: Histoire du MAROC P.221

(٢) فازان: قبيلة من قبائل البربر (ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٨٩).

(٣) مكناسة: قبيلة من قبائل بربر زناتة لعبت دوراً هاماً في سياسة المغرب الأقصى وكان القسم الأكبر من أفرادها يسكنون شرقي المغرب الأقصى. وإلى هذه القبيلة تنسب مدينة مكناس الحالية (محمد بن غازي: الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون).

(٤) لواتة: قبيلة من قبائل البربر البتر (ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٨٩ - ١٠٠).

(٥) الحلل المشية: ص ٢٣ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٩.

(٦) ليفي يروفينسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ٢٤٣ ؛ نقولا زيادة: افريقيا ص ١٠٤.

(٧) لقد اختلف المؤرخون في تاريخ إنشاء مراكش كما اختلفوا في مؤسسها فقد ذكر مؤلف الحلل المشية (ص ٢٣) وابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ١٩) وصاحب يوتات فاس الكبرى (ص ٢٩) أن مراكش أسست سنة ٤٦٢هـ وأن الذي أسسها هو أبو بكر بن عمر اللمتوني وينهب إلى هذا الرأي من المحدثين د. أحمد العبادي في بحثه (دراسة حول كتاب الحلل المشية) ص ١٤٣ وحسين مؤنس (تاريخ المغرب ج ٢ ص ١٩) ود. ابراهيم توتشيش (المغرب والأندلس في عصر المرابطين ص ١٣) ومن المؤرخين الأجانب Levi - Provençal: La fondation de Marra Kech (462.1070). Melauges d'Histoire et d'Archeologie de l'occident Musulman tom II P.117

- A.Huici Mirinda: La Salida de los Almoravides del deierito, Hesperis 1959

- G.Deverdun.

في حين يرى كل من ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٣٨) وابن خلدون (العبر ج ٦ ص ٣٧٨) وتبعهم في ذلك من المحدثين محمد عبد الله عنان (دول الطوائف ص ٣١٠) د. محمد الهادي شعيرة (المرابطون ص ٥٦) ومن المؤرخين الأجانب: H.Terrasse: Histoire du Maroc P.222 أن يوسف بن تاشفين هو الذي أسس مراكش سنة ٤٥٤هـ. والذي يظهر أن أبو بكر بن عمر هو الذي اختار موقع مراكش ولكن الظروف اضطرت له للسفر عنها فكان يوسف هو المؤسس الحقيقي لها.

في هذه الأثناء وردت على أبي بكر بن عمر رسل تخبره بوقوع الفتنة بين قبائل المرابطين في الصحراء^(١) وكان الأمر خطيراً إذ أن قبائل الملتئمين بالصحراء وخصوصاً لمتونة هم القاعدة الخلفية والإحتياط البشري للمرابطين. "وهم أصل أعياصهم ووشايح أعراقهم ، ومنبع عددهم ، فخشي إفتراق الكلمة وإنقطاع الوصلة"^(٢).

واتخذ أبو بكر قراراً حاسماً بأن يعود إلى الصحراء بنفسه ليعيد الأمور إلى نصابها ويزيل أسباب الفرقة ودواعي الشحناء.

لقد إستشعر الأمير أبو بكر أن مهمته هذه ستستغرق زمناً قد يطول لأنه أضاف إلى هدفه الأصلي هدفاً جديداً وهو الجهاد في أرض السودان الغربي. وفي سبيل هذه الأهداف اضطر الأمير المجاهد أن يترك زوجته وأهله. فقد قال لزوجته زينب^(٣) عند فراقه لها: يا زينب إنني سائر إلى أرض الصحراء برسم الجهاد لعلني أرزق الشهادة ولا يمكنني أن أمشي عنك وأنت في عصمتي والرأي أن أطلقك. ثم اقترح على ابن عمه يوسف بن تاشفين أن يتزوجها لأنها امرأة مسعودة ، فتزوجها يوسف^(٤).

لقد حتم هذا الظرف الجديد على الأمير أبي بكر بن عمر أن يختار أحد رجاله لإنابته على شؤون المغرب الأقصى ومواصلة جهود الإصلاح التي كان أبو بكر بن عمر وإمامه عبد الله بن ياسين قد بدأوها. وقد وقع إختيار الأمير أبي بكر بن عمر على قائد لامع من قواد المرابطين هو يوسف بن تاشفين اللمتونسي^(٥). وقد بدأ إسم يوسف في

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٤ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٠.

(٢) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٧.

(٣) زينب بنت اسحاق النفزاوية: امرأة أجمعت المصادر على وصفها بالجمال والفتنة والذكاء تزوجها قبل الأمير أبي بكر ، كل من يوسف بن علي شيخ وريكة وهزرجة ثم لقوط بن يوسف المغراوي حاكم أغمات الذي قتله المرابطون عند إستيلائهم على أغمات سنة ٤٥٠ هـ وقد ذكر ابن أبي زرع في روض القرطاس أنها توفيت سنة ٤٦٤ هـ وهذا يتعارض مع ما ذكره ابن عذاري من أنها ولدت ابنها الفضل سنة ٤٦٩ هـ وفي الإحاطة لابن الخطيب ج ٣ ص ٥٢٣ أن ابن اسباط التحق بخدمتها سنة ٤٧٢ هـ فلعلها توفيت بعد هذا التاريخ.

(٤) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٤ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢١.

(٥) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٤ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢١ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٧ ؛ ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٢.

الظهور عندما جعله الأمير أبو بكر على مقدمة جيشه السائر لفتح بلاد المصامدة وبلاد السوس وذلك سنة ٤٤٨هـ^(١).

لقي إختيار يوسف بن تاشفين رضى أشياخ المرابطين الذين يتكون منهم مجلس الشورى المرابطي لما يعلمون من دينه وشجاعته وحزمه ونجدته وعدله وورعه. فعقد له الأمير أبو بكر بن عمر على المغرب وفوض إليه أمره^(٢). واقتسم معه الجيش فصار أبو بكر بنصفه وترك النصف الآخر^(٣) مع يوسف ليواصل الجهاد شمالاً.

مر الأمير أبو بكر في طريقه^(٤) إلى صحراء الملثمين بتادلا وسجلماسة ليتفقد أحوال الرعية. كان مسير الأمير أبي بكر إلى الصحراء سنة ٤٥٤هـ حيث تمكن من حل المشاكل القائمة بين قبائل المرابطين في الصحراء. ولتعزيز حال السلم هذه ندب الأمير أبو بكر قبائل الملثمين إلى ما هو أجدى لهم وهو الجهاد في سبيل الله بأرض السودان الغربي. لقد إنحصر إهتمام المرابطين بالجنوب في فترة عبد الله بن ياسين بإحتلال مدينة أودغست سنة ٤٤٦هـ ثم انصب إهتمامهم بالشمال. وبعودة الأمير أبي بكر هذه بدأ الإهتمام بالجنوب من جديد.

لايتحدث المؤرخون عن هذا الجهاد بالتفصيل بل أن معظمهم يكتفي بالإشارة إليه إشارة عابرة. على أن هذه الإشارة على اقتضاها تدل على أهمية الجهد الذي قام به الأمير أبو بكر بن عمر فقد هدن الصحراء وسكن أحوالها وجمع جيوشاً كثيرة وخرج إلى غزو بلاد السودان فجاهدهم حتى فتح من بلادهم مسيرة ثلاثة أشهر^(٥).

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٨.

(٢) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢١ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٧

(٣) يذكر صاحب الحلل المشية (ص ٢٤) أن الأمير أبا بكر أخذ ثلثا الجيش معه إلى الصحراء وترك ثلثا مع يوسف في حين ذكر ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٤ أن الأمير أبا بكر قسم الجيش نصفين.

(٤) سمي الطريق الذي سلكه الأمير أبو بكر بن عمر عائداً إلى الصحراء بطريق اللمتوني (نقولا زيادة: افريقيا ص ٣٤٨) ؛

F.De la Chapelle: Esquisse d'une Histoire du Sahara Occidental P.64.

(٥) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٥ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٧.

لقد انشغل المؤرخون بمتابعة أعمال المرابطين في الشمال ورصد تحركات قائدهم يوسف بن تاشفين ، ففي الوقت الذي كان فيه الأمير أبو بكر بن عمر يجاهد في أرض السودان كان يوسف يسير لتحقيق المهمة التي ندبه إليها أميره أبو بكر بن عمر فلما وصل إلى وادي ملوية عمد إلى توزيع عبء القيادة على فرسان قومه وانجدهم فقسم جيشه إلى أقسام وأختار لكل قسم قائداً من أشهر القواد وهم سير بن أبي بكر اللمتوني^(١) ومحمد بن تميم الجدالي^(٢) وعمر بن سليمان المسوفي^(٣) ومدر ك التلكاني^(٤) وعقد لكل واحد منهم على خمسة آلاف رجل وبعث بهم إلى أنحاء المغرب لقتال القبائل العاصية وتولى يوسف قيادة بقية الجيش وزحف إلى أحواز فاس التي كان يحكمها معنصر بن المعز الزيري^(٥) آخر ملوك مغراوة بفاس ، وقد أبدى هذا الأخير شجاعة عظيمة في مقاومة المرابطين ولكن يوسف استطاع دخول فاس سنة ٤٥٥هـ^(٦) وقد فر منها معنصر. خلف يوسف على فاس عاملاً ثم مضى لمحاربة غمارة وفتح كثيراً من حصونها وقلاعها. إنتهز معنصر الفرصة ودخل مدينة فاس وقتل عامل يوسف عليها ومن كان بها من المرابطين.

كان يوسف آنذاك مشغولاً بمحاصرة قلعة مهدي من بلاد فازاز فوجه بعض قواته لمحاصرة فاس وقد تمكنت هذه القوات من تضيق الخناق على فاس وقتل معنصر

(١) سير بن أبي بكر بن تاشفين (ت ٥٠٧هـ) ابن أخي يوسف بن تاشفين وأحد قواده وأعظم رجال دولته وهو الذي استنزل ملوك الطوائف عن عروشهم وكانت له مقامات صدق في الجهاد بالأندلس (العباس بن ابراهيم: الأعلام ج ١٠ ص ١٦٢).

(٢) محمد بن تميم الجدالي نسبة إلى قبيلة جدالة أحد قواد المرابطين (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٨).

(٣) عمر بن سليمان المسوفي: نسبة إلى قبيلة مسوفة أحد قواد المرابطين (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٨).

(٤) مدر ك التلكاني: أحد قواد المرابطين وقد ورد إسم مزدلي بدلاً منه (أعمال الأعلام: لابن الخطيب ص ٢٣٤). ويظهر من خلال هذا التوزيع أن يوسف راعي الوضع القبلي.

(٥) معنصر بن المعز بن زيري بن عطية المغراوي: آخر ملوك مغراوة بفاس والتي حكمها من (٤٥٥ - ٤٦٠هـ) كان ذا حزم وشجاعة ونجدة (ابن القاضي: جذوة الإقتباس ج ١ ص ٣٣٧ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١١٢).

(٦) لقد اضطرب المؤرخون في تواريخ دخول فاس وعدد الدخلات كما اضطربوا في أسماء من كان بها من مغراوة ومجمل الأمر أنها دخلت أكثر من مرة (روض القرطاس ص ١١٣ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٧٩ ؛ ابن القاضي: جذوة الإقتباس ج ١ ص ٣٣٧).

سنة ٤٦٠هـ^(١) ، فخلفه ابنه تميم. فلما فرغ يوسف من أمر غمارة سنة ٤٦٢هـ زحف إلى فاس وحاصرها أياماً ثم افتتحها الفتح الثاني سنة ٤٦٢هـ^(٢) .

وفي سنة ٤٦٤هـ شعر الأمير أبو بكر بن عمر أن الوضع في جبهة الجنوب قد استقر وأن أسباب الفرقة قد زالت بين قبائل الملتزمين وأن الجهاد أصبح الشغل الشاغل لهذه القبائل لذا فقد قرر العودة إلى الشمال^(٣) .

وصل الأمير أبو بكر بن عمر إلى أغمات سنة ٤٦٥هـ وكانت أنباء رجوعه قد سبقتة. وشعر يوسف بدقة الموقف وحرجه ، إذ لا يمكنه أن يتمرد على إمامه وأميره الشرعي أبي بكر فدينه يأبى له ذلك ، في حين يتعرض لضغط زوجته زينب^(٤) ، بأن لا يتخلى عما بيده من ملك. ويبدو أن يوسف قد ضعف أمام إغراء التشبث بالسلطة فانصاع لرأي زوجته التي حبكت له خطة محكمة ليصل إلى مبتغاه ، وتقوم هذه الخطة على إظهار القوة والجفاء والغلظة مع الملاطفة بالهدايا. وكانت زينب مقتنعة بنجاح الخطة لأن الأمير أبا بكر ، كما قالت ليوسف ، "رجل متورع عن سفك الدماء ولا تسهل عليه الفتنة"^(٥) . وهذا الحكم صادر عن معرفة شخصية فزينب ، كما ذكرنا من قبل كانت زوجة لأبي بكر بن عمر.

طبق يوسف بن تاشفين الخطة المرسومة: فوصل للقاء الأمير أبي بكر ، في جنوده وعبيده وتلقاه في منتصف الطريق بين أغمات ومراكش ، فسلم عليه راكباً ، ولم تكن هذه عادته. وقد تعجب الأمير أبو بكر بن عمر مما رأى من ضخامة ملك ابن تاشفين ووفرة جنوده فقال له : "يايوسف ما تصنع بهذه الجيوش كلها؟ قال: أستعين

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١١٣ ؛ ابن القاضي: جدوة الإقتباس ج ١ ص ٣٣٧.

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١١٣ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٨٠.

(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٣ ؛ مجهول: الحلال الموشية ص ٢٥.

(٤) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٥ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٣.

(٥) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٣٥ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ج ٣ ص ٢٣٣.

بها على من خالفني" ^(١) لقد كان الجواب يفصح عن النوايا المبيتة. ونظر الأمير أبو بكر إلى ألف بغير موقورة قد أقبلت فسأل يوسف من جديد عن هذه الإبل فقال يوسف: أيها الأمير جئتك بكل مامي من مال وثياب وشيء من الإدام والطعام لتستعين بها على الصحراء" ^(٢) .

كانت تلك الإجابات غنية عن الشرح فيوسف قد قرر نتيجة ضغط زوجته أن يخلع ربة الطاعة لأميته ، وأن يتمرد على أميره منتهكاً بذلك مبدأً أساسياً من مبادئ الإسلام وهو وجوب طاعة ولي الأمر وحرمة الخروج عليه وخصوصاً إذا كان ذلك الأمير أميراً مجاهداً صالحاً مثل أبي بكر بن عمر.

كان الموقف الجديد يقتضي من أبي بكر أحد إجراءين: إما مواجهة يوسف عسكرياً وإخضاعه وإما التخلي له عن ما بيده من حكم وسلطة.

ولما كان الأمير أبو بكر بن عمر ورعاً تقياً وهب حياته لإعلاء كلمة الله سعياً لنيل الدرجات الباقية ، فإنه لم يكن ليبيع الباقية بالفانية ، وتلك إحدى نتائج التربية العميقة التي رباه عليها الإمام عبد الله بن ياسين. ولاشك أن وصية ذاك الإمام الأخيرة وهو وجود بنفسه مازالت أصدائها تتكرر في مسمع الأمير أبي بكر: "يامعشر المرابطين إياكم أن تجبنوا أو تفشلوا فتذهب ربحكم وكونوا أعواناً على الحق وإخواناً في ذات الله تعالى وإياكم والمخالفة والتحاسد على طلب الرياسة ، فإن الله يؤتي ملكه من يشاء ويستخلف في أرضه من أحب من عباده" ^(٣) .

(١) ابن عذاري: المصدر السابق ص ٢٥ ؛ ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٣٥ ؛ الحلل الموشية: ص ٢٦.

(٢) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٣٥.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٢.

كل هذه العوامل أدت بالأمير أبي بكر بن عمر إلى قبول الواقع الجديد الذي خلقه يوسف. فجمع الأمير أبو بكر أشياخ المرابطين من لمتونة وأعيان الدولة والكتاب والشهود وأشهدهم على نفسه بالتخلي ليوسف عن المغرب^(١).

ورغم هذا التصرف غير المشروع الذي قام به يوسف والذي يدل على الطمع وحب الرئاسة ، فإن يوسف كان يتحلي بصفات حميدة كثيرة لعل أبرزها الشجاعة والحزم والنجدة وسداد الرأي وقبل كل ذلك كله دينه القويم^(٢).

أوصى الأمير أبو بكر يوسف بالوصية التالية: يا يوسف اني وليتك هذا الأمر واني مسؤول عنه فاتق الله في المسلمين واعتقني واعتق نفسك ولا تضع من أمور رعيتك شيئاً فإنك مسؤول عنهم. والله تعالى يصلحك ويمدك ويوفقك للعمل الصالح والعدل في رعيتك ، وهو خليفتي عليك وعليهم^(٣).

إنها وصية ناصح مشفق يعرف أن تولي أمر المسلمين أمانة وحمل ثقل وليست غنماً وفيئاً. إنه الفهم الصحيح لمعنى المسؤولية وتولي شؤون المسلمين ، منبعه تربية وتعليم العلماء العاملين.

لم يكن هذا اللقاء نهاية دور الأمير أبي بكر بن عمر بل كان مرحلة إنتقال إلى مهمة جديدة من مهام الجهاد الذي عاش من أجله.

- الأمير أبو بكر بن عمر والجهاد في السودان الغربي

عهد الأمير أبو بكر بأمر المغرب إلى يوسف بن تاشفين ثم ارتحل ميمماً أرض الملثمين بموريتانيا لمواصلة جهاد المشركين من أهل السودان الغربي. كان يحكم بلاد

(١) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٥ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ٢٦ ؛ ابن أبي زرع: المصدر السابق ص ١٣٢.

(٢) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٢ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٥ ؛ مجهول: الحلل الموشية: ص ٢١ ؛ ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٣٦ ؛ أحمد بن القاضي: جذوة الإقتباس ج ٢ ص ٥٤٥.

(٣) ابن أبي زرع: مصدر سابق ، ص ١٣٥.

السودان الغربي في ذلك الوقت مملكة غانة التي تعتبر أقدم دولة في غرب إفريقيا. وقد رجح المؤرخون أن تاريخ نشأتها يرجع إلى القرن الرابع الميلادي^(١).

وأوضحت هذه المملكة في القرن العاشر الميلادي إمبراطورية عظيمة. وقد وصف ابن حوقل الذي زار أودغست سنة ٣٤٠هـ وصف ملوك غانة في ذلك الوقت بقوله: "وملوكتها أيسر من على وجه الأرض بما لديهم من الأموال المدخرة من التبر"^(٢).

وكانت عاصمة هذه الدولة من أعظم مدن السودان الغربي في تلك القرون. وقد امتد نفوذ هذه المملكة ما بين نهر السنغال ونهر النيجر وجزء من الصحراء الموريتانية. وكان لموقعها على الطريق التجاري الذي يصل الشمال الإفريقي بمصادر الذهب في الجنوب أثر في ثرائها وقوتها. لقد كان إتصال الإسلام بهذه المملكة قديماً عن طريق التجار والمراكز التجارية الإسلامية التي كان يردها أهل غانة. وقد كان للإسلام وأهله مكانة وإحترام كبير لدى ملوك غانة فسكنت جالية كبيرة من المسلمين عاصمة غانة وكان لهم بها مساجد وفيها فقهاء وحملة علم^(٣).

لقد غرس هؤلاء الدعاة البذور الأولى للإسلام في السودان الغربي.

وإلى جانب مملكة غانة كانت هناك دول أخرى مثل دولة التكرور في حوض السنغال التي أسلم ملكها وإرجابي بن رابيس في مطلع القرن الخامس الهجري على يد هؤلاء الدعاة التجار وقد أقام وإرجابي (ت ٤٣٢هـ) شرائع الإسلام وحمل رعاياه عليها

(١) إبراهيم طرخان: إمبراطورية غانة الإسلامية ص ٢٢ J.Ki - Zerbo: Histoire de L'Afrique Noire P.107

(٢) ابن حوقل: صورة الأرض ص ٩٨.

(٣) لقد اختلف المؤرخون حول موضع عاصمة غانة واسمها وأقرب الاحتمالات أن موقع عاصمة غانة هو المكان المسمى اليوم كومبي صالح والواقع في المنطقة الشرقية من موريتانيا إلى الجنوب من مدينة تندغة وقد أخطأ إبراهيم طرخان (إمبراطورية غانة ص ٣٣) عندما جعلها في دولة مالي الحالية. وقد ذهب عدد من المؤرخين:

- Delafosse, M.: Ghana & Mali et l'EMPLACEMENT de leurs capitales B.C.E.H.S. 1924 P.379.
- Desire - Vuiliemen: Les Capitales de l'ouest African villes mortes at capitales de Jadis.
- J.Ki - ZERBO: Histoire de L'Afrique Noire P.111.

إلى أن عاصمة غانة تحمل نفس الاسم الذي أطلق على الإمبراطورية.

وحقق بصائرهم فيها^(١). ولم يكتف هذا الملك التكروري بهذا بل حمل دعوة الإسلام إلى الممالك المجاورة فأسلم أهل سلي على يديه^(٢).

ويبدو أن ملوك التكرور كانوا على إسلام صحيح ومنهج قويم بدليل تحالفهم مع دولة المرابطين من أول وهلة من قيامها. فقد ذكرت المصادر أن ملك التكرور لبي بن وارجابي نهض لمساندة الأمير يحيى بن عمر اللمتوني لما حاصر جدالة سنة ٤٤٨هـ^(٣). إلا أن إنتشار الإسلام في السودان الغربي ظل محدوداً إلى أن حملت لواء نشره حركة المرابطين التي تكونت في المنطقة المحاذية للسودان الغربي.

ولئن كان إهتمام الإمام عبد الله بن ياسين بالجنوب محدوداً فإن الأمير أبا بكر بن عمر أعطاه جل اهتمامه وحيزاً مهماً من حياته. فقد جاهد في السودان الغربي عندما عاد إلى الصحراء عودته الأولى سنة ٤٥٤هـ لحل مشاكل قبائلها واستمر جهاده إلى سنة ٤٦٤هـ ثم عاد من جديد إلى صحراء الملثمين سنة ٤٦٥هـ ليتفرغ كلياً للجهاد ونشر دين الله في منطقة السودان الغربي.

إن مما يؤسف له أن المؤرخين لم يهتموا كثيراً بنقل تفاصيل جهاد الأمير أبي بكر بن عمر بل اكتفوا بالإشارة إليه إشارة عابرة غير دقيقة في أغلبها.

أمضى الأمير أبو بكر بن عمر خمسة عشر عاماً في الجهاد احتل خلالها الكثير من الأراضي التابعة للدولة الغانية. وكان أهل هذه المناطق يخبرون بين دخول الإسلام أو دفع الجزية. وقد توجت جهود الأمير أبي بكر بن عمر بسقوط دولة غانة بيد المرابطين سنة ٤٦٩هـ^(٤). وقد اعتنق ملك غانة الإسلام فأبقاه الأمير أبو بكر في ملكه تابعاً

(١) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٦٨.

(٢) المصدر السابق: نفس الصفحة.

(٣) البكري: المصدر السابق ص ٨٦٢.

(٤) إبراهيم طرخان: امبراطورية غانة الإسلامية ص ٥٣. J.Cuoq: Histoire de L'Islamisation de L'Afrique de L'ouest P.42.

للمرابطين^(١) . وقد وصلت فتوحات الأمير أبي بكر إلى مناطق واسعة فاحتل المرابطون مناجم الذهب من بلاد السودان^(٢) .

ولأن نزحت بعض القبائل الزنجية من مواضع تواجدتها وانحازت جنوباً^(٣) فقد اندمجت الأغلبية عن طريق اسلامها وكونت أمة واحدة في اطار الدولة المرابطية وأصبحوا شركاء مع الملتهمين في هذه الدولة^(٤) .

لقد كان للعلماء دور كبير في نشر الإسلام في ربوع السودان الغربي وتعميق معارف أهله بالإسلام. ولعل أشهر من قام بهذا الدور في فترة الأمير أبي بكر هو أبو بكر محمد بن الحسن المرادي الحضرمي الذي اصطفاه الأمير أبو بكر بعد موت الإمام عبد الله بن ياسين. وقد انتقل الإمام المرادي مع الأمير أبي بكر إلى صحراء الملتهمين.

لقد كان الإمام المرادي بمثابة المعلم الثاني للمرابطين بعد ابن ياسين. فقد كان قاضياً بمدينة أزوكي بالصحراء وداعية ومؤلفاً^(٥) . لقد كان المرادي مثل أسلافه من علماء ودعاة الدولة المرابطية متشبهاً بالمهمة التي اضطلع بها وهي الدعوة إلى الله على بصيرة. فلقد ظل يؤدي واجبه بعد وفاة أميره أبي بكر ولم يفارق الصحراء إلى أن توفي بها سنة ٤٨٩هـ^(٦) .

J.KIZERBO : Histoire de L'Afrique Noire P.111.

(١)

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٥ ؛

- DELA Chapelle: Esquisse d'une Histoire du sahara P.64

(٣)

- J. Cuoq : op. cit P.43.

(٤)

(٥) لم نجد في ما بين أيدينا من تراجم للمرادي ذكر لمؤلفات سوى كتاب "الإشارة في تدبير الإمارة" الذي سنتحدث عنه بتفصيل أكبر في الفصل التالي.

(٦) ابن بشكوال: الصلة ج٢ ص ٥٧٢ ؛ ابن الزيات: التشوق إلى رجال التصوف ص ١٠٦ العباس بن إبراهيم: الأعلام ج٤ ص

ظل الأمير أبو بكر بن عمر يجاهد في الله بالقول والعمل إلى أن استشهد^(١) سنة ٤٨٠هـ^(٢). وقد دفن الأمير أبو بكر بموضع استشهاده وهو المقسم^(٣) بأرض تكانت في موريتانيا.

إنها الشهادة التي كان يسعى إليها ويرجوها الأمير أبو بكر بعد عمر قضاه في سبيل الله باذلاً في ذلك النفس والنفيس. وكانت نتيجة هذا الجهد المتواصل المخلص دولة كبرى تمتد من أعماق السودان إلى البحر المتوسط قائمة على الحق ساعية إلى نشره. ومع موت الأمير أبي بكر بن عمر كانت الدولة المرابطية قد ترسخت ففي الشمال في المغرب الأقصى كان الأمير يوسف بن تاشفين الذي يعتبر بجدارة المؤسس الثاني لدولة المرابطين بعد المؤسسين الأوائل الإمام عبد الله بن ياسين ويحيى بن إبراهيم والأمير أبي بكر بن عمر، كان يوسف قد واصل الفتوحات فأخضع قبائل زناتة لحكمه وأصبح الأمير يوسف بن تاشفين سيد المغرب المطلق بلا منازع وقد قام الأمير يوسف ببناء مراكش وجعلها عاصمة المرابطين وكان الحدث الأهم الذي تميزت به السنوات القليلة التي أعقبت انصراف الأمير أبي بكر بن عمر إلى الصحراء هو إجتماع أشياخ

(١) كان سبب إستشهاده أن أحد زعماء قبائل الموسى الوثنية أرسل بعض أتباعه إلى منطقة تكانت ومعه السحرة والأدلاء

لاغتتيال زعيم المرابطين الذي "أتى بعقيدة تسخر من السحر وقوى الطبيعة التي كانوا يعبدون" وقد تمكن أحد هؤلاء من إصابة

أبي بكر بسهم مسموم رماه به وهو قائم يصلي فقتله (محمد أحمد الغربي: موريتانيا ومشاكل المغرب الإفريقية ص ٩٢ ؛

(J.Kizerbo: OP. cit. P118.

(٢) لقد اختلف المؤرخون في سنة استشهاد الأمير أبي بكر بن عمر فقد ذكر ابن عذارى (البيان المغرب ج ٤ ص ٢٦) وصاحب الحلل المشية (ص ٢٨) أن وفاته كانت سنة ٤٦٨هـ في حين أتفق كل من ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٣٥) وابن خلدون (العبر ج ٦ ص ٣٧٧) والناصري (الاستقصا ج ٢ ص ٢٤) على أن وفاته كانت سنة ٤٨٠هـ وما يرجح هذه الرواية أن السكة

استمرت تضرب باسم الأمير أبي بكر إلى سنة ٤٨٠هـ. J.Ki - Zerbo: op. cit P.118.

(٣) المقسم: ويسمى أيضاً البيبة موضع بوسط موريتانيا الحالية يقع إلى الجنوب من مدينة تجكجة على بعد ٥٥ كيلو متر (أحمد بن

الأمين: الوسيط في تراجم أدباء شنقيط ط. الرابعة ص ٤٤٧)

المرابطين ووجوه قبائل المغرب واقنعوا يوسف بإتخاذ لقب جديد^(١) وأتفق في النهاية معهم على أن يكون لقبه أمير المسلمين وناصر الدين^(٢) وكان ذلك سنة ٤٦٦هـ^(٣).

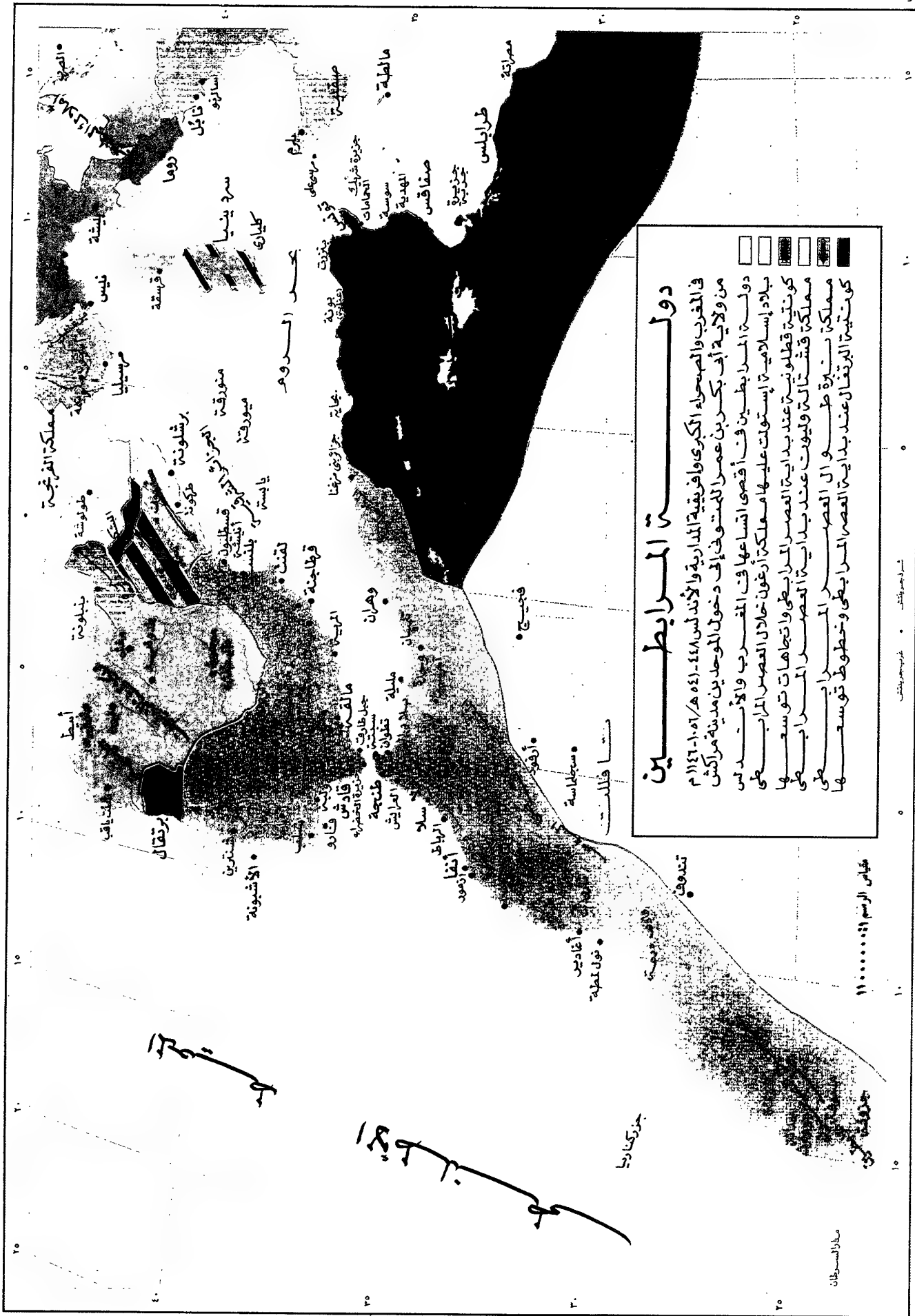
إن إتخاذ يوسف بن تاشفين لهذا اللقب هو إيذان بإنتهاء مرحلة وإبتداء مرحلة أخرى ، إنتهاء مرحلة التأسيس والقيام وإبتداء مرحلة عظمة الدولة وتوسعها وسعيها إلى لعب دور المنقذ في منطقتها المضطربة والمليئة بالأزمات. إن هذا الصرح العظيم الذي وحد في هذا الوقت المغرب الأقصى سياسياً لأول مرة في تاريخه ووحده أيضاً مذهبياً لأول مرة أيضاً وهذا التوحيد الأخير هو الذي سنتعرض له في الفصل التالي.

وكما كان فضل العلماء ظاهراً وسابغاً في قيام دولة المرابطين وتوحيدها لأجزاء المغرب الأقصى فسنرى في الفصل التالي أنهم بذلوا نفس الجهد من أجل توحيد هذا الكيان المرابطي ضمن مذهب فقهي وعقائدي واحد.

(١) يذكر كل من ابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ٢٧ - ٢٨) وصاحب الحلل الموشية (ص ٢٩) أن شيوخ المرابطين ووجهاء الدولة عرضوا على يوسف أن يتخذ لقب أمير المؤمنين فقال لهم: حاشا لله أن أتسمى بهذا الإسم ، إنما يتسمى به خلفاء بني العباس لكونهم من تلك السلالة الكريمة وإنما أنا رجلهم والقائم بدعوتهم في بلاد الغرب.

(٢) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٢٨ ؛ الحلل الموشية: ص ٢٩.

(٣) لقد اختلف المؤرخون حول السنة التي اتخذ فيها يوسف لقب أمير المسلمين وناصر الدين فقد ذكر صاحب الحلل (ص ٢٩) وابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ٢٧) أن ذلك كان في سنة ٤٦٦هـ في حين ذكر ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٤٩) أن يوسف بن تاشفين تسمى بأمر المسلمين يوم إنتصار الزلاقة عام ٤٧٩هـ إلا أن تاريخ ٤٦٦هـ الذي أورده ابن عذاري وصاحب الحلل الموشية أقرب إلى الصواب بدليل أن المعتمد بن عباد لما راسل يوسف ليستغيث به ضد ملك النصارى اذ فونش بداية ٤٧٩هـ كان يخاطبه بأمر المسلمين (الحلل الموشية: ص ٤٧ ؛ السيد عبد العزيز سالم: المغرب الكبير ج ٢ ص ٧٢٢).



نقلا عن د. حسين مؤنس: الأطلس، تاريخ الإسلام ص ١٦٥

الفصل الثاني:

أثر العلماء في الإتجاه الفكري للدولة

لكي تقوم الدول والمجتمعات وتتوطد ، لابد لها من مذهب يسوسها ويحكم تصرفات أفرادها في ما بينهم ، وفي ما بينهم وبين حكامهم ليحول دون جنوح الحكام إلى الظلم والفساد. وذلك حتى تصل إلى أهدافها وغاياتها. ولما كانت دولة المرابطين تهدف لتحقيق شرع الله اختار مؤسسوها وهم من العلماء ، مذهباً فقهياً وعقائدياً لتركز عليه دولتهم ، سعياً منهم لتحقيق هدفهم.

١ - المذهب الفقهي للمرابطين

في مطلع القرن الخامس الهجري كان المغرب الأقصى يعج بالمذاهب والنحل ، كما أشرنا إلى ذلك سالفاً. فهناك مذهب الشيعة والخوارج والنحل الضالة. وإلى جانب ذلك مذهب مالک في بعض الحواضر والرباطات العلمية مثل رباط الفقيه وجاج بن زولو اللمطي في السوس الأقصى الذي تتلمذ على شيوخ المالكية في القيروان^(١) . على أن الإضطرابات السياسية في عهد الزناتيين (٣٦٨هـ - ٤٦٢هـ) لم تمكن من ظهور علماء كثيرين في المغرب الأقصى ، كما أنها أدت إلى رحيل من وجد من العلماء.

فقد أضر الفقيه أبو عمران الفاسي (ت ٤٣٠هـ) إلى النزوح عن وطنه فاس بسبب العنت الذي لقيه على يد عمال مغراوة الزناتيين^(٢) .

لقد كان من نتائج حال المغرب الأقصى تلك أن تأخر بالنسبة لجيرانه في ولوج ميدان العلم. لذا فعندما هب للحاق بالركب وجد العلم قد مر بأطوار ونضج وأكتسب كثيراً من الوثوقية الشيء الذي لم يبق معه إمكان لمراجعة الأصول والمسلمات.

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٢ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ٢٠ ؛ ابن الزيات: التشوف ص ٨٩.

(٢) مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ٤٤ - ٤٥.

فكان على أهل المغرب الأقصى أن يأخذوا البضاعة العلمية جاهزة وقد اعتورتها أيدي العلماء من أصقاع مختلفة^(١).

إن الإختيار بين تلك البضاعة الفقهية هو الدور الذي قام به العلماء المؤسسون للدولة المرابطية. فوقع اختيارهم على المذهب المالكي ليكون المذهب الفقهي للدولة. إن مؤسسي الدولة المرابطية هم في المقام الأول علماء درسوا العلم في القيروان وقرطبة^(٢) ، فنهلوا من العلوم التي كانت سائدة فيها.

كانت تلك الحواضر في مطلع القرن الخامس الهجري قلاعاً من قلاع المالكية منذ أمد ، فكان من الطبيعي أن يتخرج أمثال: أبو عمران الفاسي ووجاج وعبد الله بن ياسين مشبعين بالفقه المالكي.

إن الأسباب التي دعت أهل القيروان والأندلس إلى إتخاذ المذهب المالكي هي في مجملها نفس الأسباب التي حملت أهل المغرب الأقصى ممثلين في المرابطين إلى إتخاذ المذهب المالكي والتمسك به. ومن هذه الأسباب:

- ١- أن إنتماء مالك للمدينة المنورة: مركز الإسلام وعاصمة الرسول عليه الصلاة والسلام والراشدين من بعده ، جعل المغاربة ينظرون إليه من زاوية خاصة. فأعجبوا بعلمه وفضله واقتنعوا أنه أقرب إلى حقيقة الشريعة من فقهاء العراق والشام أو غيرهم.
- ٢- للأثر الوارد في عالم المدينة وهو قوله عليه الصلاة والسلام: يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل في طلب العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة^(٣).

(١) عبد الله كنون: النبوغ المغربي ص ٥٢ ؛ عبد الله التواتي: الثقافة المغربية قبل عهد المرابطين ، مجلة الثقافة ، العدد رقم ٧ ص ١٢١.

(٢) لقد كانت للإمام عبد الله بن ياسين رحلة علمية إلى قرطبة (ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ١٠) ولم تذكر المصادر تاريخ تلك الرحلة بل اكتفى ابن عذاري بالقول أنها في عهد أمراء الطوائف مما يعني أنها في مطلع القرن الخامس.

(٣) الإمام أحمد بن حنبل: المسند ج ٢ ، الطبعة الأولى ١٩٦٩ م ، نشر المكتب الإسلامي للطباعة والنشر ودار صادر للطباعة والنشر ، بيروت ص ٢٩٩ ، الترمذي: الجامع الصحيح (مع شرح تحفة الأحوذى للمباركفوري) ج ٣ ، د.ت. نشر دار الكتاب العربي بيروت ص ٣٨٠ ، الحافظ النيسابوري: المستدرک على الصحيحين ج ١ ، الطبعة الأولى ١٩٦٨ ، الناشر مكتبة ومطابع النصر الحديثة الرياض ص ٩٠ - ٩١ ؛ عياض: المدارك ج ١ ص ٦٨ - ٦٩.

٣- أن رحلة المغاربة كانت غالباً إلى الحجاز وهو منتهى سفرهم. والمدينة يومئذ دار العلم ومنها خرج إلى العراق ، ولم يكن العراق في طريقهم فاقترضوا على الأخذ عن علماء المدينة وشيوخهم يومئذ وإمامهم مالك فرجع إليه أهل المغرب وقلدوه دون غيره^(١) .

وقد تعددت الرحلة من المغرب إلى الحجاز للأخذ عن إمام دار الهجرة ، فرحل إليه علماء سجلماسة التي روى "أن أحد الأعلام بها أخذ عن الإمام مالك بالمدينة ثم رجع إلى سجلماسة ودرس العلوم بها"^(٢) .

كما رحل إليها كثير من فقهاء حواضر المغرب الأخرى كالقيروان والأندلس وأخذوا مباشرة عن مالك بن أنس نذكر منهم على سبيل المثال: البهلول بن راشد وعلي بن زياد وأبو مسعود بن أشرس وعبد الله بن فروخ وعبد الله بن غانم وغيرهم. وبالإضافة إلى هذا السبب فقد شكل إستقرار بعض أئمة المالكية في مصر حافزاً لأهل المغرب للأخذ بهذا المذهب. فقد كانت مصر أقرب حواضر العلم إلى المغرب كما أنها طريقهم في الحج^(٣) .

٤- طبيعة المذهب المالكي نفسه: فهو لا يقوم على الرأي والقياس بقدر ما يقوم على النص والنقل وعلى الأثر والرواية. هذا بالإضافة إلى واقعيته القائمة على اعتماد عمل أهل المدينة باعتباره نوعاً من الإجماع^(٤) . فهو بهذا يميل إلى البساطة واليسر وإلى السهولة والوضوح وإلى الواقعية والعمل الملموس. إن طبيعة المذهب المالكي هذه كانت توافق طبائع أهل المغرب لذا لم يجد المرابطون عنثاً كبيراً في إقراره والعمل به.

(١) ابن خلدون: المقدمة ج ٢ ص ١٣٢.

(٢) ادريس العلوي: الدرر البهية ج ١ ص ٦٣.

(٣) ابراهيم حركات: تاريخ المغرب ص ١٩٣.

(٤) عياض: ترتيب المدارك ج ١ ص ٤٧ ؛ ابراهيم حركات: النظام السياسي والحربي في عهد المرابطين ص ١٢٠ ؛ عباس الجراري: أسباب إنتشار المذهب المالكي ص ١٩٤ (ندوة الإمام مالك ج ١).

إن العلماء المرابطين قد وضعوا بإختيارهم للمذهب المالكي كمذهب رسمي لدولتهم - إطاراً جديداً للإنتماء سوف يشكل مع الزمن نوعاً من الهوية لأهل المغرب^(١). وسوف يصبح المذهب المالكي منذ الخطوة المرابطية هذه جزءاً من المكونات العميقة لشخصية أهل هذا المنطقة^(٢).

إن العلماء بجعلهم المذهب المالكي المذهب الرسمي للدولة لم يكونوا بدعاً في ذلك بل كانوا تبعاً في هذه العادة ولعل أبرزها إتخاذ دولة الخلافة العباسية المذهب الحنفي مذهباً رسمياً لها^(٣) ولم يكتف المرابطون بجعل المذهب المالكي مذهباً رسمياً بقرار من السلطة الحاكمة بل سعوا إلى جعله إختياراً علمياً مدعوماً بالحجج والبراهين يصمد أمام آلية النقد.

فألفوا الكتب في مناقب الإمام مالك وأصحابه وبينوا فضل مذهب مالك وحججته ولعل أبرز مثال على ذلك هو الجهد الموسوعي الذي قام به القاضي عياض^(٤) بتأليفه كتاب "ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك"^(٥).

فالقاضي عياض في هذا الكتاب يرغب في المذهب المالكي بنشر فضائله وعرض محاسن إمامه الإمام مالك بن أنس ومحاسن أصحابه من بعده ، وإظهار ما خصهم الله به من الأوصاف الحميدة والآراء السديدة ، لأنه "حق على طالب العلم ، ومريد تعرف الصواب والحق أن يعرف أولى الأئمة بالتقليد ليعتمد على مذهبه ويسلك في التفقه سبيله.

(١) محمد زنيير: إتجاه عياض الفكري (المناهل العدد ١٩ ص ٤١٦) ؛ محمد عبد القادر السلاوي: دور عياض في توطيد المذهب المالكي في المغرب (دورة القاضي عياض ج ١ ص ١٥٣).

(٢) عباس الجراري: أسباب إنتشار المذهب المالكي في المغرب (ندوة الإمام مالك ج ١ ص ١٧٧).

(٣) ابراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ص ١٩٤.

(٤) القاضي عياض بن موسى البحصي (ت ٥٤٤هـ) أحد أعلام المذهب المالكي وأبرز علماء المغرب في العهد المرابطي تولى القضاء في سبتة وغرناطة له مؤلفات مشهورة تدل على علمه منها كتاب: الشفاء ، وكتاب المدارك ، وغيرها كثير (محمد بن عياض: التعريف بالقاضي عياض ؛ المقرئ: أزهار الرياض في أخبار عياض).

(٥) طبع كتاب المدارك أكثر من مرة ولعل أكملها تلك التي أشرفت على طباعتها وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالرباط ، في ٨ أجزاء تاريخ آخرها سنة ١٤٠٣هـ.

وها نحن نبين أن مالكا هو ذاك ، لجمعه أدوات الإمامة وتحصيله درجة الإجتهد وكونه أعلم القوم بل أهل زمانه^(١) .

والقاضي عياض في إحتجاجة لمذهب مالك يثبت مزايا الأئمة الآخرين ولا ينكرها ، ولكنه يؤكد أن مالكا جمع مالم يجمعه غيره. وحاز قصب السبق^(٢) .

لم يكن العمل الذي قام به علماء المرابطون بتوحيد أهل دولتهم على مذهب واحد بالذي يرضي أعداءهم ومناوئهم فاعتبروا هذا العمل مما يحسب سلباً لا إيجاباً على العلماء المالكيين وكان أول المنددين المؤرخ الموحدي عبد الواحد المراكشي صاحب كتاب المعجب في تلخيص أخبار المغرب: فقد اعتبر أن إقرار المذهب المالكي جعل طلبة العلم يهتمون بالفروع ويهملون الكتاب والسنة "فلم يكن يقرب من أمير المسلمين ويحظى عنده إلا من علم علم الفروع ، اعني فروع مذهب مالك ، فنفتت في ذلك الزمن كتب المذهب وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها وكثر ذلك حتى نسي النظر في كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم"^(٣) وقد تلقف تلك التهمة بعض من المستشرقين من أمثال دوزي وألفريد بل الذي يقول: "وانحطاط الدراسات الدينية سواء فيما يتعلق بالعقيدة وبالشرعية ؛ على يد الفقهاء المالكيين بمساندة حكومة المرابطين ؛ كان مما يتلاءم مع سكان المغرب الإسلامي"^(٤) .

ولنا أن نتساءل هل كان المرابطون وعلمائهم فروعيين لا يفقهون آية ولا حديثاً؟ إن إلقاء نظرة فاحصة على كتب التراجم في عهد المرابطين تجعل الباحث يصل إلى نتيجة معاكسة لما توصل إليه عبد الواحد المراكشي. لقد انتشر في العهد المرابطي طلب العلم بعامة والحديث والقرآن بخاصة فقد اشتهر كثير من أهل الحديث وأئمة علوم القرآن وأخذ عنهم ألوف الطلاب.

(١) عياض: المدارك ج ١ ص ٦٧.

(٢) نفس المصدر السابق ج ١ ص ٤٢.

(٣) المعجب: ص ٢٥٤.

(٤) الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي: ص ٢٤٢ ؛ انغل جنثال بالثيا: تاريخ الفكر الأندلسي ، ص ٢٠-

إذ كيف يكون النظر في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجوراً وطلبة شيخ واحد من شيوخ الحديث في العهد المرابطي ممن استحق أن يترجم لهم أكثر من ثلاثمائة؟ فابن الأبار ألف كتاباً كاملاً ترجم فيه ثلاثمائة وخمسة عشر من طلبة الإمام أبي علي الصديقي^(١). وهذا العدد ، من غير شك ، إنما هو عدد لبعض المشاهير أما من هم دون هؤلاء في الشهرة فأعداد لا تحصى. ويلخص ابن بشكوال تلك الكثرة بقوله عن الإمام أبي علي الصديقي "قصد مرسية فاستوطنها فرحل الناس من البلدان إليه وكثر سماعهم عليه"^(٢).

وطلب الحديث لم يقتصر على طلبة العلم من عوام الناس ، بل ان أفراد البيت المرابطي الحاكم كانوا ممن اشتهر بطلب الحديث والإعتناء به وأخذ عنه شيوخه المعبرين.

فالأمير ميمون بن ياسين اللمتوني (ت ٥٣٠هـ) كان ممن عني بالرواية والسماع وله رحلة حج فيها عام ٤٨٢هـ فسمع صحيح البخاري وصحيح مسلم ولما رجع من رحلته حدث بما رواه فسمع منه الناس باشبيلية وغيرها. وقد أخذ عنه أعلام من أهل الأندلس^(٣). وهناك الأمير منصور بن الحاج داود بن عمر أحد رؤساء لمتونة الذي سمع من أبي محمد بن عتاب وأبي علي الصديقي بمرسية ، وقد نبغ في معرفة الأخبار والسنن والآثار واجتمع له في الدواوين والأصول الشيء الكثير^(٤).

وبرع الأمير أبو بكر الصنهاجي في العلم وتبحر فيه^(٥). وكان هذا الإعتناء بالحديث عاماً في البيت الحاكم المرابطي فأمر المسلمين علي بن يوسف استجاز

(١) ألف ابن الأبار كتاباً سماه "معجم أصحاب أبي علي الصديقي" وهو مطبوع ومن أواخر هذه الطبقات طبعة بتحقيق إبراهيم الإبياري نشر دار الكتاب المصري القاهرة ١٩٨٩.

(٢) الصلة: ج ١ ص ٢٣٦.

(٣) ابن الأبار: التكملة ج ٢ ص ٦١٦.

(٤) نفس المصدر السابق: ج ١ ص ١٦٣.

(٥) Levi - Provençal: INSCRIPTION Arabes d'Espagne P.123.

أبا عبد الله محمد الخولاني جميع مروياته لعلو سنده فأجازه^(١).

إن طلب الحديث لم يكن نافلة بل كان للعمل به ، فهذا قاضي الحضرة بمراكش أبو محمد عبد الله بن اسماعيل الأشبيلي قال عنه ابن بشكوال: أنه كان يميل في فقهه إلى النظر وإتباع الحديث^(٢). وقد ظل الأشبيلي قاضياً ليوسف بن تاشفين إلى أن توفي سنة ٤٩٧هـ.

أما أعلام المحدثين في العهد المرابطي فهم أكثر من أن يحصو ونكتفي بذكر نماذج منهم ، ممن أضحوا فخراً للأندلس والمغرب. فمن هؤلاء أبو علي الحسين الجباني (ت ٤٩٨هـ) الحافظ الحجة محدث الأندلس في زمانه. يقول عنه تلميذه أبو الحسن بن مغيث: "كان من أكمل من رأيت علماً بالحديث ومعرفة بطرقه وخفياً لرجاله جمع من سعة الرواية ما لم يجمعه أحد أدركناه"^(٣).

ومنهم القاضي أبو عبد الله محمد بن حسين التميمي السبتي (ت ٥٠٥هـ) ، والقاضي أبي بكر العربي المعافري (ت ٥٤٣هـ) الذي رحل إلى المشرق واستغرقت رحلته نحواً من أحد عشر عاماً رجع بعدها إلى الأندلس بعلم كثير لم يدخله أحد قبله ممن كانت له رحلة ، فكان "خاتمة علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها" على حد تعبير تلميذه ابن بشكوال^(٤). والقاضي أبو بكر دون شك من أكبر علماء الأندلس قاطبة^(٥).

(١) ابن الآبار: التكملة ج ٢ ص ٥٦.

(٢) الصلة: ج ٢ ص ٤٣٩.

(٣) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٣٣.

(٤) الصلة: ج ٣ ص ٨٥٦.

(٥) الفتح بن خاقان: مطمع الأنفس ص ٢٩٧ ؛ الضبي: بغية الملتبس ص ٩٢ ؛ النباهي: تاريخ قضاة الأندلس ص ١٠٥ ؛ ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٢٩٦ ؛ المقرئ: نفع الطيب ج ٢ ص ٢٥.

ومن هؤلاء المحدثين الكبار: القاضي عياض (ت ٥٤٤هـ) الذي أجمع أهل العلم ، ممن جاء بعده ، على تقدمه في علمي الرواية والدراية^(١) . فكان "لا يدرك شأوه ولا يبلغ مداه في العناية بصناعة الحديث وتقييد آثاره"^(٢) ان آثار القاضي عياض الحديثية تدل على تبجّره في هذا العلم وتفوقه فيه. ومن هذه الآثار كتاب "مشارك الأنوار على صحاح الآثار"^(٣) وله كتاب "الألماع في ضبط الرواية وتقييد السماع"^(٤) ويعتبر هذا الكتاب أول كتاب جامع في علم الحديث لعالم من أهل المغرب الأقصى. وقد أضحى هذا الكتاب معتمد المؤلفين في مصطلح الحديث من بعده مثل ابن الصلاح (ت ٦٤٣هـ)^(٥) والعراقي (ت ٨٠٦هـ)^(٦) وابن حجر (ت ٨٥٢هـ)^(٧)

(١) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦٦٠ ؛ الضبي: بغية الملتبس ص ٥٧٢ ؛ ابن الآبار: معجم أصحاب الصدي ص ٢٩٦ ؛ وقد ألف ولده محمد كتاباً عنه سماه "التعريف بالقاضي عياض" كما ألف أحمد المقرئ (ت ١٠٤١هـ) كتاباً عن سيرته بعنوان "أزهار الرياض في أخبار عياض" وكلا الكتابين مطبوع وقد طبع الكتاب الأول بالرباط بتحقيق محمد بن شريفة ونشرته وزارة الأوقاف المغربية (د.ت) أما الثاني فقد طبع في المغرب مرتين أخراهما سنة ١٩٨٠.

(٢) ابن الآبار: معجم أصحاب الصدي ص ٢٩٦.

(٣) طبع مرتين أحدهما سنة ١٣٢٨هـ والثانية تحت إشراف وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالرباط (١٤٠٢ - ١٤٠٨هـ) في ثلاثة أجزاء. وقد قال ابن فرحون عن هذا الكتاب: "لو كتب بالذهب أو وزن بالجوهر لكان قليلاً في حقه (الديباج المذهبي ج ٢ ص ٤٩).

(٤) طبع هذا الكتاب بتحقيق الأستاذ السيد أحمد صقر عن دار التراث بالقاهرة سنة ١٩٧٠.

(٥) تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن الصلاح (ت ٦٤٣هـ) محدث ، مفسر ، أصولي ، أفتى بدمشق وتوفي فيها. له عدة مؤلفات منها كتاب "مشكل الوسيط" و "الفتاوي" و "معرفة أنواع علم الحديث" يعرف بمقدمة ابن الصلاح (الزركلي: الأعلام ج ٤ ص ٢٠٧).

(٦) الحافظ عبد الرحيم العراقي (ت ٨٠٦هـ) فقيه شافعي وقف جهده على الحديث حتى كان العلم الشامخ فيه من مؤلفاته "المغني عن حمل الأسفار في الأسفار" و "الألفية" في مصطلح الحديث و "الألفية" في غريب القرآن وغيرها (الزركلي: الأعلام ج ٣ ص ٣٤٤).

(٧) أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) من أئمة العلم والميرزين فيه ولد في القاهرة وبها توفي. له تصانيف كثيرة منها: "الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة" أربع مجلدات مطبوع ، و "لسان الميزان" ٦ أجزاء مطبوع ؛ غير أن أشهر كتبه هو كتاب "فتح الباري في شرح صحيح البخاري" وقد طبع عدة مرات (الزركلي: الأعلام ج ١ ص ١٧٨).

والسيوطي (ت ٩١١هـ) ^(١) .

ولعل أشهر محدث عرفه هذا العصر المرابطي هو القاضي الشهيد أبو علي الحسين بن محمد الصدي (ت ٥١٤هـ) ^(٢) فهو إمام المحدثين بالأندلس. كتب بيده علماً كثيراً وكان حافظاً لمصنفات الحديث قائماً عليها ، ذاكراً لمتونها وأساليبها ورواياتها ^(٣) . وكان ممن رحل إلى المشرق فأخذ عن أهله وعند رجوعه إلى الأندلس أقبل عليه الطلبة من كل حدب وصوب. وأخذ عنه الجم الغفير منهم. وقد تفرغ أبو علي لنشر العلم وبثه بعد أن استعفى من قضاء مرسية بعد أن سار فيه سيرة فضحت من كان قبله وأتعبت من جاء بعده ^(٤) على حد تعبير ابن عطية.

ومن هؤلاء الأعلام المحدثين عبد الله بن علي الرشاطي (ت ٥٤٢هـ) صاحب كتاب "الأعلام بما في كتاب المؤتلف والمختلف للدارقطني من أوهام" ^(٥) وعلي بن النعمة الأنصاري المري (ت ٥٦٧هـ) صاحب كتاب "الإمعان في شرح مصنف النسائي" ^(٦) . وعبد الله بن عيسى الشيباني (ت ٥٣٠هـ) الذي كان يحفظ البخاري وسنن أبي داود عن ظهر قلب ^(٧) .

إن هذه الأعداد الكثيرة من المحدثين وطلبة علم الحديث لتدل دليلاً قاطعاً على أن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهجر بل كان الإقبال عليه كبيراً عكس

^(١) عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ) إمام حافظ مؤرخ أديب له نحو ٦٠٠ مصنف منها "الإتقان في علوم القرآن" "الإشباه والنظائر" "تاريخ الخلفاء" ، (الزركلي: الأعلام ج ٣ ص ٣٠١).

^(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٣٥ ؛ الضبي: بغية الملتمس ص ٣٥٣ ؛ المقرئ: نفح الطيب ج ٢ ص ٩٠ المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ١٥١ ؛ مخلوف: شجرة النور الزكية ج ١ ص ١٢٨ وغيرهم كثير.

^(٣) إبراهيم الأبياري: مقدمة المعجم في أصحاب القاضي الصدي لابن الأبار ص ٩ ؛ حسين مؤنس: شيوخ العصر ص ٩٢.

^(٤) ابن عطية: الفهرست ص ٧٥.

^(٥) الضبي: بغية الملتمس ص ٤٥٢.

^(٦) الضبي: بغية الملتمس ص ٥٥٢.

^(٧) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٤٤٧.

ما يزعم عبد الواحد المراكشي ومن تبعه^(١) .

والعلماء المالكيون كان كل سعيهم وهدفهم إنتشار العلم وأن تكون دولة المرابطين دولة علم ودين. وقد أضحت بالفعل كذلك لأنها تأسست على أيدي أهل العلم. وظل البيت المرابطي بيت علم ومأوى للعلم وأهله.

أما الإعتناء بالقرآن الكريم فلا يحتاج إلى إستدلال لأن كتاب الله هو الأساس الذي يقوم عليه كل علم. فلا يمكن أن يوصف أحد بصفة العلم ، وخصوصاً في تلك العصور ، مالم يكن من أهل القرآن. فالطالب المبتديء لابد أن يبدأ بحفظ القرآن وتجويده ليتجه بعد ذلك إلى الفنون الأخرى^(٢) وقد ازدهر علم القراءات في عهد المرابطين ونبغ فيه علماء أعلام منهم أبو عبد الله محمد بن سعيد المقرئ (ت ٥٤٧هـ) المعروف بابن غلام الفرس. وكان من أمهر مجودي القرآن ومتقنيه "وانتهت إليه الرئاسة في معرفة القراءات"^(٣) .

ومن هؤلاء الأعلام أحمد بن خلف المعروف بابن الباذش (ت ٥٤٠هـ) صاحب طتاب "الإقناع" و"الطرق المتداولة" وهما من الكتب المهمة في القراءات^(٤) . وقد صنف أبو الحسن محمد بن الطفيل العبدي المعروف بابن عزيمة (ت ٥٤٣هـ) في القراءات وما يتعلق بها كتباً نافعة منها: "جالب الإفادة في مخارج الحروف" وله أرجوزة في القراءات السبع. وكانت إليه وإلى بنيه الرياسة في الإقراء^(٥) .

ومن هؤلاء العلماء العالم الجليل والمقرئ المجود أبو الحسن علي بن النعمة (٥٦٧هـ) الذي كان مفسراً محدثاً راوية حافظاً وفقياً مشاوراً بارعاً في علوم اللسان^(٦) .

(١) من أمثال ألفرد بل في كتابه الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي ص ٢٤٠.

(٢) ابن خلدون: المقدمة ج ٢ ص ٢٣٨ ؛ عبد البديع الخولي: الفكر التربوي في الأندلس ص ١٦١.

(٣) ابن الأبار: التكملة ج ٢ ص ٤٧٥.

(٤) ابن فرحون: الدياج المذهب ج ١ ص ١٩٠ ؛ ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ١٩٤.

(٥) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٤٤٥.

(٦) ابن عبد الملك: الذيل والتكملة سفر ٥ ق ١ ص ٢٢٦.

أما تفسير القرآن فقد نبغ فيه كثير من العلماء في عصر المرابطين. فاشتهر أبو القاسم أحمد بن عمر المعروف بابن ورد (ت ٥٤٠هـ) الذي كان من جلة الفقهاء المفسرين المحدثين^(١). ولأبي محمد عبد الجليل المعروف بالقصري تفسير لكتاب الله^(٢). وللقاضي أبو بكر بن العربي المعافري كتاب في التفسير مشهور هو كتاب "أحكام القرآن"^(٣).

إلا أن أشهر مفسر في العصر المرابطي هو الإمام أبو محمد عبد الحق بن عطية المحاربي (ت ٥١٤هـ)^(٤) وهو أحد رجالات الأندلس الجامعين الفقه والحديث والتفسير والأدب. وكتابه في التفسير "المحرر الوجيز"^(٥) كتاب جليل الفائدة اعتنى العلماء به كثيراً ولازموه طويلاً^(٦). وقد اعتمد عليه جماعة من المفسرين ممن جاءوا بعده^(٧). إن هذه الأمثلة التي سردنا سابقاً لبعض العلماء المبرزين في علوم القرآن والتفسير والحديث لتدحض بشكل قاطع زعم عبد الواحد المراكشي أنه "نسي النظر في كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم"^(٨) وتؤكد أن العلماء في هذا العصر

(١) ابن فرحون: م.س.ج ١ ص ١٨٥ ؛ ابن الخطيب: م.س.ج ١ ص ١٦٩.

(٢) ابن الزبير: صلة الصلة الترجمة رقم ٤٤ ص ٣٠.

(٣) طبع كتاب "أحكام القرآن" طبعين الطبعة الأولى سنة ١٣٣١هـ مطبعة السعادة بمصر ، أما الثانية ففي سنة ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م تحقيق البحاري ، مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٦٧ ؛ ابن خاقان: قلائد العقيان ص ٢٣٩ ؛ الضبي: بغية الملتبس ص ٣٧٦ ؛ ابن الأبار: المعجم في أصحاب ابن علي الصديقي ص ٢٦٥ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٩ ؛ وغيرهم.

(٥) طبع هذا التفسير في دولة قطر ابتداءً من سنة ١٩٧٧م.

(٦) من الأمثلة على ذلك ما ذكره ابن فرحون عن عمه العالم عبد الله بن فرحون أنه قال: لازمت تفسير ابن عطية حتى كدت أحفظه (الدياج ج ١ ص ٤٥٥).

(٧) لقد أخذ عنه جماعة منهم: الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي (ت ٦٧١هـ) في كتابه "الجامع لأحكام القرآن" فقد اعتمد على كثير مما فيه ويظهر هذا الاعتماد منذ الصفحات الأولى من الكتاب ص ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ (ج ١ ، الطبعة الثانية ١٩٥٢) كما أخذ عنه أبو حيان الغرناطي في تفسيره "البحر المحيط" (ج ١ ص ١٠) ومن أخذ عنه واعتمده من المحدثين محمد الطاهر بن عاشور في تفسيره "التحرير والتنوير" (ج ١ ص ١٤).

(٨) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٥٤.

المرابطي نبغوا في كل علوم الإسلام وصاروا أئمة في كثير من ميادينها فلم يتعصبوا للفقهاء المالكي على حساب العلوم الأخرى.

٢- مذهب العلماء في الحكم في عهد المرابطين

لقد سعى العلماء في العهد المرابطي إلى جعل الدولة ذات منطلق ومرتكز ديني. لقد كان للعلماء من أمثال الإمام عبد الله بن ياسين والإمام محمد بن الحسن الحضرمي^(١) رؤية خاصة لهوية الدولة التي يسعون إلى تحقيقها من خلال مبادئ الإسلام ومعطيات الواقع. لقد كان الهدف والمبدأ هو وحدة ديار الإسلام تحت لواء قيادة الخلافة العباسية وكان الواقع هو إستحالة هذه الوحدة الشاملة في الظرف الحالي. ولتجاوز هذا الإشكال أعطى هؤلاء العلماء لدولتهم هدفاً وهوية يتمثل في الجهاد بمعناه الشامل من مدافعة للعدو إلى إقامة الحق الذي يعين ويهيئ سبل تلك المدافعة. وقد عرف علماء الأحكام السلطانية مثل الفراء^(٢) هذا النوع من الدول القائم على الجهاد والمعترف بسيادة الخلافة بأنه "إمارة يفوض الأمير جميع أحكامها ، ويتم التأكيد على تدبير الحرب كأحد أهم أحكامها"^(٣) . فالعلماء إذا أرادوا أن يجعلوا من دولتهم المرابطية نسقاً سياسياً فرعياً تابعاً لدولة الخلافة^(٤) . ولقد حصل أمراء المرابطين على التفويض من طرف الخلفاء العباسيين^(٥) . وكدليل على هذه التبعية نقش الأمراء المرابطون إسم الخليفة العباسي على سكتهم واكتفوا بلقب أمير المسلمين^(٦) .

(١) محمد بن الحسن المرادي الحضرمي (ت ٤٨٩هـ): فقيه ، أصولي ، متكلم (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٥٤٧).

(٢) محمد بن الحسين أبو يعلى الفراء (ت ٤٥٨هـ) عالم أصولي له تصانيف كثيرة منها الأحكام السلطانية (ابن أبي يعلى: طبقات الخنايلة ج ٢ ص ١٩٣).

(٣) أبو يعلى الفراء: الأحكام السلطانية ، تحقيق محمد فقي ؛ الطبعة الثانية ص ٣٩ طبع شركة الحلبي ١٩٦٦ .

(٤) ضريف محمد: تاريخ الفكر السياسي بالمغرب ص ٩٨ .

(٥) إبراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ص ١٨٦ .

(٦) مجهول الحلل الموشية: ص ٥٠ ؛ ابن خلدون: العيز ج ٦ ص ١٨٨ .

هكذا يغدو العلماء دعاة لوحدة الأمة في إطار دولة الخلافة من خلال إعتبارها نسقاً سياسياً مركزياً تدور في فلكه مجموعة الأنساق الفرعية أياً كان شكلها^(١) .

إن هذه الدولة المجاهدة يراد لها أن تسعى إلى إقامة العدل الشامل في علاقة الحاكم والمحكومين إمتثالاً لقوله تعالى "إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى"^(٢) .

"إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانت إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل"^(٣)

وقيمة العدل هي أساس القيم وقطب رحي التعامل والعلاقات بين البشر. لذا فقد سعى العلماء في دولة المرابطين إلى تحقيق العدل عن طريق نظم ثلاثة هي :

أ- نظام البيعة:

كانت تقام بيعة خاصة يبايع فيها أفراد الأسرة الحاكمة الأمير المرشح ثم يبايعه سادة لمتونة ثم سادة القبائل الأخرى ، حتى إذا اكتملت أسباب هذه البيعة تلي عقد البيعة في المساجد وقرىء على الناس^(٤) . ونظام البيعة من صميم أنظمة الحكم في الإسلام وأحد ركائزه. فهو نوع من البيع يبذل فيه الرعاية السمع والطاعة لولي الأمر مقابل الرعاية وتطبيق العدل بمقتضى الشرع من طرف الحاكم.

ب- أما النظام الثاني فهو نظام الشورى:

الشورى مبدأ عظيم من مبادئ النظام الإسلامي في الحكم. يقول تعالى ، مخاطباً نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، "وشاورهم في الأمر"^(٥) والشورى من خصائص

(١) ضريف محمد: نفس المرجع السابق ص ٩٨ .

(٢) سورة النحل: الآية ٩٠ .

(٣) سورة النساء: الآية ٥٨ .

(٤) حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ٣٤٢ ؛ يوسف اسباخ: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين ص ١١٢ .

(٥) سورة آل عمران: الآية ١٥٩ .

المجتمع المؤمن الصالح يقول تعالى: "والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون"^(١) وقد جعل الإمام الطرطوشي الشورى أساساً من أهم أسس الحكم فقال: "سياسة الملك ثلاثة: اللين وترك الفظاظة والمشاورة...."^(٢) ولقد سن العلماء القائمون على الدولة المرابطية العمل بالشورى فكانوا لا يقطعون أمراً ذا بال إلا بعد أن يستشيروا جماعة الحل والعقد من المرابطين. فالإمام عبد الله بن ياسين كان كثير المشورة لأصحابه ، رغم أنهم سامعون طائعون له ، ومن الأمثلة على ذلك أنه لما وردت على عبد الله بن ياسين رسل فقهاء سجلماسة ودرعة سنة ٤٤٧هـ يستنجدون به ويرغبون إليه الوصول إليهم لإزالة ما حل بهم من ظلم وجور ، قام عبد الله بن ياسين بجمع رؤساء المرابطين وقرأ عليهم كتب الإستغاثة وشاورهم في الأمر^(٣) .

وقد سلك أمراء المرابطين منهج الشورى متأثرين في ذلك بالمنهج الذي رسمه لهم علماءهم. وقد تكون في العهد المرابطي شبه مجلس للشورى يتكون أساساً من العلماء يستعين أمير المسلمين برأيهم في المهم من أمره لهذا كان يوسف بن تاشفين: "يفضل الفقهاء ويعظم العلماء ويصرف الأمور إليهم ويأخذ فيها برأيهم...."^(٤) .

ج- أما النظام الثالث فهو نظام القضاء:

لقد أولى العلماء في العهد المرابطي القضاء من الرعاية ما يستحق. فحرصوا على إستقلاله وهيبته وسعوا لإقامة الحق مهما كلفهم ذلك. فارتفع قدر القضاء لما تولاه علماء أعلام من أمثال الإمام أبي الوليد محمد بن رشد (ت ٥٢٠هـ) الذي تقلد القضاء بقرطبة فسار فيه بأحسن سيرة وأقوم طريقة^(٥) ، وأبي علي الصديقي (ت ٥١٤هـ) الذي تولى قضاء مرسية "فسار فيه سيرة فضحت من كان قبله وأتعبت من جاء بعده"^(٦) والقاضي أبي بكر

(١) سورة الشورى: الآية ٣٨.

(٢) سراج الملوك: ص ٥٠.

(٣) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٢٧.

(٤) الحلل الموشية: ص ٨٢.

(٥) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٦ ؛ الضبي: بغية الملتبس ص ٤٠ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ٩٨.

(٦) عياض: المدارك ج ٨ ص ١٩٣ ؛ ابن عطية: الفهرس ص ٧٤ ؛ ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٤٣.

بن العربي (ت ٤٣هـ) الذي كان من أهل الشدة في الحق والقوة على الظالمين والرفق بالمساكين ، ولم يكن طريق الحق والإستقامة سهلاً. فقد لقي القاضي ابن العربي من الأذى الكثير فذكر أنه لما "أشتد الخطب على أهل الغصب وعظم على الفسقة الكرب تألبوا وألبوا وثاروا"^(١) . فأحرقت مكتبته ونجا هو بصعوبة^(٢) .

لقد منح المرابطون القضاة في دولتهم سلطات واسعة لا حدود لها. فالجميع أمام القاضي سواء ، وتشدد المرابطون في ذلك ، فكان يتكرر هذا الأمر في رسائلهم ، والتي تؤكد على الجميع بأن يخضع لحكم القاضي. ونرى هذا واضحاً في الرسالة التي وجهها الأمير علي بن يوسف إلى قاضي الجماعة بقرطبة أبي عبد الله بن حمدين إذ يقول له فيها: ".... وقد عهدنا إلى جماعة المرابطين أن يسلموا لك في كل حق تمضيه ، ونحن أول وكلهم آخر ، سامعون منك غير معترضين في حق عليك . والعمال كافة سواء في الحق....."^(٣) .

لقد تضافرت النظم السالفة فتحققت بها العدالة والأمن العام الذي اطمأنت به النفوس وتهيات الظروف "للرخاء فانفسح الأمل"^(٤) .

لم يكن المذهب المرابطي في الحكم مذهباً ظرفياً ، بل كان قاعدة ثابتة. لهذا نجد علماء المرابطين يحسون بعد وفاة الإمام عبد الله بن ياسين ، أن ما رسخه في الأذهان من مبادئ قد يندثر وينسى بعد وفاة الجيل الأول من أهل الدولة. ونتيجة لذلك فقد ألفوا في سياسة الحكم ليسير عليها الكبير وينشأ عليها الصغير^(٥) .

(١) العواصم: تحقيق د. عمار طالي ج ٢ ص ٤٠٠.

(٢) نفس المصدر والصفحة.

(٣) ابن بسام: الذخيرة القسم ٢ ص ١٠٦.

(٤) يرى الماوردي أن أهداف السلطة هي: تحقيق العدل الشامل بين بني البشر ، فالعدل موحد ومؤلف ثم الأمن العام الذي تطمئن إليه النفوس ثم الخصب الدار الذي على السلطة أن تهنيء أسبابه ليستمر الأمن ولينفتح باب الأمل. (أدب الدنيا والدين ص ١٣٦).

(٥) سامي النشار: مقدمة كتاب السياسة للمرادي ص ٣٢.

فألف الإمام الحضرمي المرادي كتاباً سماه "الإشارة في تدبير الإمارة"^(١) عرض فيه نظرية علماء المرابطين في الحكم وحسن التدبير. وهو يبسط هذه النظرية في ثلاثين باباً ليسهل حفظها على الناشئة من الأمراء.

وقد حاول المرادي في كتابه أن يضع تصوراً للسلوك السياسي السليم في مختلف المواقف والظروف وتجاه مختلف الفئات^(٢). ومن أهم ما يركز عليه في كتابه ويحث عليه ضرورة إصلاح الحاكم لنفسه والعدل في حكمه. فالعدل في نظره "أنصر من الرجال ، وصاحبه له فضائل أربع : الأجر ، والثناء ، والنصر ، والبقاء". ثم يقول : إنه إذا نطق لسان العدل في دار الإمارة فليبشر ساكنها بالعز والعمارة^(٣).

هنا نتساءل : هل عمل الأمراء المرابطون بهذا الكتاب وانتهجوا نهجه؟

ليس لدينا ما يؤكد أنهم التزموا هذا الكتاب أو اعتمدوه منهجاً. إلا أن المؤكد هو أنهم كانوا يسلكون سياسات قريبة من تلك التي ينادي بها الإمام الحضرمي ويحث عليها. فمثلاً نرى المرادي يعقد باباً عن مخالطة الأصحاب وينهي فيه الأمراء عن مخالطة الأسافل ممن أفسدتهم الحضارة الزائفة^(٤) ، وهذا التوجيه ينطبق على حال أمراء المرابطين يقول صاحب الحلل الموشية : "وكانوا قوماً ربتهم الصحراء نيتهم صالحة لم تفسدها الحضارة ولا مخالطة الأسافل"^(٥). على أننا وإن لم نجد ذلك الأثر البالغ لكتاب الإمام الحضرمي في المسلك السياسي للأمراء المرابطين ، فإن مزيتة الفكرية لا يمكن أن تنكر بإعتباره أول كتاب يؤلف في السياسة بالمغرب الأقصى^(٦). وقد تأثر

(١) نشره د. سامي النشار سنة ١٩٨١ باسم: كتاب السياسة أو الإشارة في تدبير الإمارة (دار الثقافة - الدار البيضاء) في حين نشره د. رضوان السيد سنة ١٩٨١ باسم: الإشارة على أدب الإمارة (بيروت).

(٢) رضوان السيد: مقدمة كتاب الإشارة ص ٢٢.

(٣) كتاب السياسة أو الإشارة في تدبير الإمارة: ص ١٠٧.

(٤) كتاب الإشارة: ص ٧٨.

(٥) الحلل الموشية: ص ٦٧.

(٦) ضريف محمد: مرجع سابق ص ٩٢.

بأفكاره وأطروحاته عدد من الكتاب في علم السياسة من أمثال ابن رضوان^(١) وابن الأزرق^(٢) وربما ابن خلدون^(٣) أيضاً.

لقد حاول العلماء في عهد المرابطين أن يترسموا بالدولة خطى الجيل الأول من السلف الصالح في تعاطيهم مع الحكم ، وطريقتهم في إدارة شؤون المسلمين. لقد ندب هؤلاء العلماء المرابطين إلى الزهد والصبر على الحق وبذل المستطاع من أجل إحقاق الحق ، وفوق ذلك الإستشعار بالمسؤولية والحرص على أدائها كما ينبغي.

إن وصية الأمير أبي بكر بن عمر ليوسف بن تاشفين ، عندما ولاه على المغرب وفوض إليه شؤون ، لدليل على تعمق الإحساس بالمسؤولية لدى هؤلاء الأمراء وذلك لاشك نتيجة التربية العلمية التي تلقوها على أيدي العلماء من أمثال عبد الله بن ياسين والإمام الحضرمي وغيرهما. يقول الأمير أبو بكر بن عمر في هذه الوصية مخاطباً يوسف: ".....إني وليتك هذا الأمر وإني مسؤول عنه ، فاتق الله في المسلمين ، واعتقني واعتق نفسك ولا تضيع من أمور رعيتك شيئاً فإنك مسؤول عنهم. والله تعالى يصلحك ويهديك ويوفقك للعمل الصالح والعدل في رعيتك...^(٤)" لقد سعى العلماء في الدولة المرابطية إلى تكريس هذا المفهوم للحكم وتطبيقه على أرض الواقع ، ابتداءً بعبد الله بن ياسين والإمام الحضرمي المرادي وإنهاء بالقاضي عياض والقاضي أبي بكر بن العربي والإمام الطروشني الذي كتب إلى أمير المسلمين يوسف بن تاشفين رسالة يبين له فيها سبيل النجاح والنجاح وضرب له فيها الأمثال لتستبين سبيل المصلحين الهادين المهتدين ويذكر الطروشني في رسالته ما وصف به سلمان الفارسي رضي الله عنه الحاكم المسلم إذ

(١) ابن رضوان: عبد الله بن يوسف (ت ٧٨٣هـ) أحد كتاب الدولة المرينية له كتاب "الشهب اللامعة في

السياسة النافعة" تحقيق علي سامي النشار ١٩٨٤ (ابن القاضي: جذوة الإقتباس ج ٢ ص ٤٣٥).

(٢) ابن الأزرق: محمد بن علي (ت ٨٩٥هـ) قاضي الجماعة بغرناطة له مؤلفات منها كتاب "بدائع السلك في

طبائع الملك" طبع بتحقيق علي سامي النشار ببغداد ١٩٧٨ (المقري: نفع الطيب ج ٣ ص ٤٥١).

(٣) سامي النشار: مقدمة كتاب السياسة أو الإشارة في تدبير الإمارة ص ٣٠.

(٤) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٣٥.

يقول "هو الذي يقضي بكتاب الله ويشفق على الرعية شفقة الرجل على أهله، قال تعالى: "الذين إن مكثهم في الأرض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر"^(١) فمن مكثه الله في الأرض وآتاه سلطاناً ولم يفعل ما أمر الله به في هذه الآية خفنا ألا يكون من أهلها...."^(٢) إنه عرض للنموذج والمثال المنشود للحاكم المسلم وحث على السعي من أجل الوصول إليه أو أقرب مثال له. ومما يدل على نجاح العلماء في ما ذهبوا إليه هو تمسك أمراء الدولة المرابطية وحتى في آخر أيامهم بالمبادئ الإسلامية فلم يعرف عن علي بن يوسف جور ولا ظلم وكان متوسعاً في الشورى^(٣) وكان خليفته تاشفين^(٤) مثلاً للأمير المجاهد الخير^(٥) رغم أنه جاء إلى الحكم في الوقت السيء إذ كانت كل عوامل السقوط قد تضافرت لسقوط الدولة المرابطية.

٣- مذهب العلماء المرابطين العقائدي وموقفهم من التصوف

أ- مذهبهم العقائدي: لقد إتسم القرن الخامس الهجري بإشتداد الصراع الفكري بين أهل الحق والباطل وكان من ميادين الصراع الفكري في هذا القرن علم الكلام الذي

(١) سورة الحج الآية ٤١.

(٢) ابن العربي: رحلة ابن العربي نشر د. عصمت دندش في مجلة المناهل ٩٤ ص ١٧٨ ؛ ويذكر سعيد أعراب أن هذا النص ليس نص الرحلة وإنما هو تجريد لكتاب الرحلة وأن عنوان هذا النص هو "شواهد الجلة والأعيان في مشاهد الإسلام والبلدان" (مع القاضي أبو بكر بن العربي نشر دار الغرب بـ ١٩٨٧ ص ١٧٠).

(٣) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٥٢.

(٤) الأمير تاشفين بن علي بن يوسف بن تاشفين (ت ٥٣٩هـ) تولى إمارة المسلمين بعد وفاة أبيه سنة ٥٣٧هـ وتوفي في وهران وهو يدافع الموحدين بقيادة عبد المؤمن بن علي. وكان تاشفين موصوفاً بحسن السياسة والعدل "سالكاً ناموس الشريعة، مائلاً إلى طريقة المستقيمين، لم يشرب قط مسكراً ولا استمع إلى قينة، ولا اشتغل بلذة مما يلهو به الملوك" هذا وصفه ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ٤٤٨ ؛ ويكاد من ترجموا له يجمعون على أوصافه الخيرة وسلوكه القويم (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٦٤ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٩٧ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ١٢١).

(٥) كان الأمير تاشفين قبل ولايته للعهد سنة ٥٣٣هـ أميراً على الأندلس من سنة ٥٢٣ - ٥٣١هـ فكانت له على النصارى وقائع عظيمة، ففتح الحصون وهزم الجيوش وهابه العدو. (ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ٤٤٨ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٨٠).

هو علم أصول العقائد مثل القضايا المتعلقة بذات الله وصفاته. وأفعال العباد هل هي إختيارية أم لا؟ وصاحب الكبيرة هل هو من أهل النار أم لا؟ وغيرها^(١).

ظهر في المشرق في هذا القرن أعلام كبار من أعلام علم الكلام من أمثال القاضي أبي بكر الباقلاني^(٢) والقاضي عبد الجبار^(٣) المعتزلي صاحب كتاب "المغني في التوحيد والعدل"^(٤) وكتاب "فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة" وأبي اسحاق الأسفرايني^(٥) والإمام الغزالي^(٦).

إن أهم ما ميز علم الكلام في القرن الخامس الهجري هو نفوذ الفلسفة إلى جميع مدارسه. فاستعملتها جميع أطراف المعارك الفكرية لتدعيم مواقفها مع تفاوت في درجة الأخذ^(٧).

(١) ابن خلدون: المقدمة ج ٢ ص ١٤٧.

(٢) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب المعروف بالباقلاني (ت ٤٠٣ هـ) متكلم مشهور على مذهب أبي الحسن الأشعري، كان يلقب "بشيخ السنة ولسان الأمة". مالكي المذهب. قال عنه ابن خلكان "كان في علم الاعتقاد أوجد زمانه، وكان موصوفاً بمجودة الاستنباط وسرعة الجواب" وكانت له بجامع المنصور ببغداد حلقة عظيمة. (ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٢٦٩؛ ابن فرحون: الديباج المذهب ج ٢ ص ٢٢٨).

(٣) القاضي أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد (ت ٤١٥ هـ) قاضي قضاة الدولة البويهية وأحد أعلام المعتزلة وإمامهم في عصره ومن أغزر المعتزلة إنتاجاً. وهو الذي وضع قواعد فكر المعتزلة وأصله (الزركلي: الأعلام ج ٤ ص ٤٧؛ عبد الكريم عثمان: قاضي القضاة عبد الجبار الهمداني، دار العربية للطباعة والنشر بيروت ١٩٦٧).

(٤) طبعت أجزاء عدة من كتاب المغني في القاهرة حقق بعضاً منها إبراهيم مذكور بيومي وذلك سنة ١٩٧٢.

(٥) أبو اسحاق إبراهيم بن محمد الأسفرايني (ت ٤١٨ هـ) فقيه وأصولي شافعي. قيل أنه بلغ رتبة الإجتهد وكان شيخ أهل خراسان في زمانه. أقام بالعراق مدة ثم عاد إلى أسفراين فبنى له بها مدرسة ولزمها ودرس فيها. وعنه أخذ الكلام والأصول عامة شيوخ نيسابور من تصانيفه "الجامع في أصول الدين" (ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٨).

(٦) محمد بن محمد الغزالي (٥٠٥ هـ) فقيه أصول، فيلسوف، متصوف مشهور له نحو مائتي مصنف من أشهرها كتاب "إحياء علوم الدين" و"تهافت الفلاسفة" و"المنقذ من الضلال" (ترجمته في معظم كتب التراجم منها (ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٢١٦ - ٢١٩).

(٧) عبد المجيد بدوي: التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني في المشرق الإسلامي خلال ق ٥ ص ٤٥.

وإلى جانب مدرسة علم الكلام المطعم بالفلسفة ظهرت مدرسة فلسفية بحثت لها مسارها الخاص وتناولها الخاص للقضايا الفكرية. وهذه المدرسة تعبر عن ثقافة اليونان وفلسفته أكثر مما تعبر عن ثقافة الإسلام وفكره^(١).

ومن رجال هذه المدرسة ابن سينا (ت ٤٢٨هـ)^(٢) والبيروني (ت ٤٤٠هـ)^(٣) وغيرهما ممن بذر الشك والإلحاد في العقل المسلم^(٤).

إن هذه الميادين الفكرية والطروحات العقلية إمتد نفوذها واتسع صداها إلى أرجاء العالم الإسلامي ، فوصلت المغرب الإسلامي مجردة من حداثها وجدتها فتعامل معها العلماء بروية وهدوء. لذا كانت الدولة المرابطية دولة سنية في منهجها وأحكامها ولكن من منظور مالكي بحث ، لهذا فقد تعامل علماؤها مع علم الكلام من هذه الزاوية والخلفية.

لقد كان الإمام مالك بن أنس رضي الله عنه سلفياً في تفكيره وفي تعاطيه مع مستجدات الأمور.

لذا كان الإمام مالك كثيراً ما يروي قول عمر بن عبد العزيز: "سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الأمر من بعده سنناً الأخذ بها إتباع لكتاب الله وإستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله وليس لأحد بعد تبديلها ولا النظر في شيء خالفها..."^(٥) ليبين من خلال هذا الأثر أن العمل الذي يجب إقتفاؤه هو عمل السلف الأول. لهذا بغض مالك أقوال الفرق الإسلامية في العقائد لأنها أثارت أموراً لم يثرها السلف الصالح وليس في مصلحة المسلمين إثارتها. وثم أن هذه الأقوال مبنية على النظر العقلي المجرد

(١) سامي النشار: نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ج ١ ص ١٩٢.

(٢) الحسين بن عبد الله بن سينا (ت ٤٢٨هـ): الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف في الطب والمنطق والطبيعات والإلهيات. أشهر كتبه كتاب "القانون" في الطب وكتاب "الشفاء" في الفلسفة و"أسرار الحكمة المشرقية" (الزركلي: الأعلام ج ٢ ص ٢٤١ - ٢٤٢).

(٣) محمد بن أحمد أبو الريحان البيروني الخوارزمي (ت ٤٤٠هـ) فيلسوف رياضي مؤرخ من أهل خوارزم اطلع على فلسفة اليونان والهند وصنف كتباً كثيرة منها "الآثار الباقية عن القرون الخالية" (الزركلي: الأعلام ج ٥ ص ٣١٤).

(٤) ابن الأثير: الكامل مج ٨ ص ١٥ ط. الثانية ١٩٦٧ دار الكتاب العربي.

(٥) عياض: المدارك ج ١ ص ٢٠٠.

وسلكت سبيل الجدل والمراء ، وهذان المسلكان لم يسلكهما السلف الصالح^(١) .

ومالك عندما يضطر إلى الإجابة عن بعض المسائل المثارة من طرف الفرق الكلامية فإنه يجيب بالمأثور ولا يزيد عليه لذا نراه عندما سئل عن "الرحمن على العرش استوى: قال: الإستواء معلوم والكيف غير معقول والسؤال عن هذا بدعة والإيمان به واجب وأنني لأظنك (أي السائل) ضالاً^(٢) .

كان مالك إذن يقف عند الظاهر الواضح من النصوص القرآنية ونصوص السنة الخاصة بالعقائد ، فلا يثير حول هذه النصوص منازعات عقلية لا يهتدي الفكر فيها إلى رأي. لقد كان مذهبه في أصول العقائد إتباع السلف في طريقتهم وتعاطيهم مع النصوص وهو إمرارها كما جاءت^(٣) ، والحرص على عدم الخوض في أقوال وإستشكالات لم يثرها السلف. وأعتبر الخوض في هذه الأقوال يوقع المسلمين في حيرة دينية وإضطراب في فهم حقائق الإسلام^(٤) .

إن هذه الخلفية الفكرية جعلت العلماء المرابطون ينبذون الفلسفة بإعتبارها علماً لا ينفع وفكراً مشوباً بالكفر^(٥) . وفي أصول العقائد تشبثوا بمنهج الإمام مالك القائم على التسليم بما جاء من عند الله من غير خوض في متشابهه لما في ذلك الخوض من إفساد للعقائد^(٦) .

على هذا الأساس قرر العلماء المرابطيون تقبيح علم الكلام وكراهة السلف له ، وهجرهم من ظهر عليه تعاطيه ، وأنه بدعة في الدين ، ربما أدى أكثره إلى إختلال في العقائد^(٧) . ونتيجة لهذا وجدنا أمير المسلمين علي بن يوسف يكتب المرة تلو المرة إلى

(١) أبوزهرة: مالك ص ١٥٣ .

(٢) عياض: المصدر السابق ص ١٩٨ .

(٣) أبو زهرة: مرجع سابق ص ١٥٤ .

(٤) أبو زهرة: مرجع سابق ص ١٥٧ .

(٥) حسن السايح: موقف القاضي عياض من الإمام الغزالي (دورة القاضي عياض ج ٢ ص ٢٤٣) .

(٦) المراكشي: المعجب ص ٢٥٥ .

(٧) المراكشي: نفس المصدر والصفحة .

عماله في البلاد بالتشدد في نبذ الخوض في شيء من علم الكلام^(١).

إن هذا التشدد والمنع من الخوض في علم الكلام كان المقصود به في الأساس حفظ عقائد العامة من جمهور المسلمين.

أما من كان له رسوخ في العلم وتميز في الفهم فله أن يطلع على علم الكلام ومباحثه ليزب عن حرمانات الشريعة إذا احتيج إليه ، كما يقول ابن العربي^(٢).
وقد علل الفقيه أبو محمد عبد الحق^(٣) عدم ضرورة تعلم علم الكلام والتعمق فيه في بلاد المغرب في القرن الخامس الهجري ، لسلامة هذه البلاد من البدع في ذلك الوقت^(٤).

ومما يدل على أن محاربة العلماء في العهد المرابطي لعلم الكلام إنما كانت لحجز العامة عن الوقوع في الشبهات فتفسد عقائدها ، ما نلمسه من تقدير لبعض أئمة الكلام لدى هؤلاء العلماء. ويتجلى هذا التقدير بوضوح في الجواب الذي كتبه شيخ المالكية أبو الوليد ابن رشد في رده على إستفسار أمير المسلمين علي بن يوسف عن أبي الحسن الأشعري^(٥) وأبي أسحاق الأسفراييني وأبي بكر الباقلاني ونظرائهم ممن ينتحل علم الكلام ويتكلم في أصول الديانة. أهم أئمة رشاد وهداية أم هم قادة حيرة وعماية؟ فأجابه: بأن هؤلاء أئمة خير وهداية وممن يجب بهم الإقتداء لأنهم قاموا بنصر الشريعة وأبطلوا شبه أهل الزيغ^(٦).

(١) المراكشي: نفس المصدر والصفحة.

(٢) العواصم من القواصم: ج ٢ ص ١٠٩.

(٣) عبد الحق بن عبد الرحمن الأشيلي (ت ٥٨١هـ) المعروف بابن الخراط ، فقيه حافظ محدث. هاجر من الأندلس إلى بجاية عند انقراض الدولة المرابطية (ابن فرحون: الدياج المذهب ج ٢ ص ٥٩).

(٤) الونشريسي: المعيار ج ١١ ص ٢٣٠.

(٥) علي بن إسماعيل أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٤هـ) مؤسس مذهب الأشاعرة ، كان من أئمة المتكلمين المجتهدين له كثير من المؤلفات منها "مقالات الإسلاميين" جزآن ، مطبوع ، و"الإبانة عن أصول الديانة" مطبوع أيضاً. (الزركلي: الأعلام ج ٥ ص ٦٩).

(٦) ابن رشد: الفتاوى تحقيق المختار التليلي ج ٢ ص ٨٠٢.

وقد إشتهر بعض علماء المرابطين بمعرفة علم الكلام مثل الإمام الحضرمي المرادي فقد وصفه القاضي عياض بأنه أول من أدخل علوم الاعتقاد إلى المغرب الأقصى وله فيها عدة مؤلفات منها كتاب "التجريد"^(١) ومن علماء الكلام في هذا العصر أبو الحجاج بن موسى الكلبي وهو تلميذ المرادي^(٢). قال عنه ابن بشكوال: "من أهل التبصر والتقدم في علم التوحيد والإعتقادات وهو آخر أئمة المغرب فيه"^(٣). "والعبارة الأخيرة تدل على أن علم الكلام لم ينتشر في المغرب كثيراً كما إنتشر في المشرق.

أما الفلسفة فكانت منبوذة من طرف العلماء في العهد المرابطي لهذا هجرت فلم يتعاطاها الناس. وحتى من تعاطاها من الخاصة إنما كان يفعل ذلك سراً. وأصدق مثال على ذلك أن الفيلسوف مالك بن وهيب^(٤)، رغم قربه من أمير المسلمين وعلو مكانته عنده، لم يستطع أن يقيّد معارفه الفلسفية ولا بثها، "بل أضرب عن النظر ظاهراً فيها وعن التكلم فيها لما لحقه من المطالبات في دمه بسببها" كما يقول ابن أبي أصيبعة^(٥).

ولعل أحسن تلخيص لموقف العلماء من الفلسفة في هذا العهد ما نجده في "وصية القاضي ابي الوليد الباجي لولديه" محذراً من "قراءة شيء من المنطق وكلام الفلسفة فإن ذلك مبني على الكفر والإلحاد والبعد عن الشريعة"^(٦).

لقد أدت حال النفور هذه أن أصبح علم الفلسفة من الممنوعات وخرج عن دائرة العلوم الموصى بتعلمها يقول المقرئ عن الفترة المرابطية وما يشتغل به طلبه العلم "وكل العلوم لها عندهم حظ وإعتناء إلا الفلسفة والتنجيم"^(٧).

(١) عياض: الغنية تحقيق محمد بن عبد الكريم ص ٢٨٢.

(٢) ابن الزيات: التشوف ص ١٠٦.

(٣) الصلة: ج ٢ ص ٦٤٤.

(٤) مالك بن وهيب: فقيه، فيلسوف، زاهد ورع كان مستشار أمير المسلمين علي بن يوسف ووزيره (المقرئ: نفح الطيب ج ٥ ص ٢٨).

(٥) ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء، منشورات دار مكتبة الحياة ١٩٦٥ بيروت ص ٥١٥.

(٦) وصية الباجي لولديه نشر جودة عبد الرحمن. مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية. بمطبعة ٣٤ مج ١ سنة ١٩٥٥ ص ٣٥.

(٧) المقرئ: نفح الطيب ج ١ ص ٢٢١.

د - موقف العلماء من التصوف في عهد المرابطين

تميز العهد المرابطي بنوعين من التصوف أحدهما هو التصوف السني القائم على إقتفاء أثر السلف الصالح في إمتثال أوامر الشرع وإجتناّب نواهيه والإبتعاد عن الشبهات ، وترك ما لا بأس به خشية الوقوع في ما به بأس. وقد مثل هذا الإتجاه ثلة من العلماء من أمثال الفقيه وجاج بن زلو الذي بنى مدرسة بنفيس يعلم الناس فيها العلم ويحضهم على الخير ويضرب لهم المثل الحسن بسلوكه^(١) ، وهو شيخ الإمام عبد الله بن ياسين الذي كان زاهداً في زخرف الدنيا متقللاً من حلالها ، صابراً على الحق^(٢) .

ولعل أشهر أهل هذا المنهج هو الفقيه المحدث الزاهد الإمام أبو علي حسين بن محمد الصدي (ت ٥١٤هـ). لقد قضى الصدي حياته بالعلم والتعليم والجهاد غير متشوف لعرض صابراً على ذلك إلى أن أستشهد بموقعة قتنده^{(٣)(٤)} .

لقد أثر هذا المنهج والسلوك في الكثير من طلبة العلم وشيوخه وغيرهم ، فأميز المسلمين يوسف بن تاشفين كان متقشفاً في مأكله ومشربه زاهداً في متاع الدنيا لباسه الصوف لم يلبس قط غيره على حد عبارة ابن أبي زرع^(٥) . وكذلك ابنه أمير المسلمين علي فقد كان كما وصفه عبد الواحد المراكشي " يعد في الزهاد والمتبتلين أقرب منه إلى أن يعد من الملوك والمتغلبين"^(٦) .

إلى جانب هذا التيار الصوفي السني بدأت تتشكل ملامح تيار صوفي فلسفي. نشأ هذا التيار نتيجة التأثير بالتراث اليوناني كفلسفة أفلاطون وأرسطو التي ترجمت في المشرق ثم نقلت إلى الأندلس ، بالإضافة إلى مؤلفات الفارابي وابن سينا

(١) ابن الزيات: التشوف ص ٨٩.

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٢٤.

(٣) عياض: المدارك ج ٨ ص ١٩٤.

(٤) قتنده: بلدة من إقليم سرقسطة في الثغر الأعلى (ياقوت الحموي: ج ٤ دار صادر بيروت ص ٣١٠).

(٥) روض القرطاس: ص ١٣٦.

(٦) المعجب: ص ٢٥٢.

وأخوان الصفا^(١) ومصنفات كبار المتكلمين لاسيما المعتزلة^(٢) . ويمثل هذا الإتجاه كل من ابن العريف^(٣) صاحب كتاب "محاسن المجالس"^(٤) الذي تحدث فيه عن المقامات الصوفية التي يمر بها السالك في طريقة الصوفية ، ومنهم ابن برجان^(٥) وأبو القاسم بن قسي^(٦) الذي ضمن كتابه "خلع النعلين" آراءه في الفيض الوجودي ومراتب الموجودات^(٧) .

لقد آثار هذا التيار الأخير من الصوفية حفيظة العلماء الذين اعتبروا هذه الطائفة خارجة عن الشرع. فابن العربي ينكر على هؤلاء قولهم بالحلول والإتحاد وما إليها من ألفاظ كالحرقة والفناء والعشق الذي يقول عنه " وللصوفية في إطلاق العشق على الله تجاوز عظيم واعتداء كبير ، ولولا إطلاقه تعالى المحبة ما أطلقناها فكيف نتعدها إلى سواها من ألفاظ المجان وليس لهذا أصل في الشريعة^(٨) .

كما أنكر عليهم ما يدعونه بالتجلي ويعارض فكرة الفيض^(٩) . وسلك نفس المسلك في إنتقادهم والرد عليهم القاضي عياض^(١٠) .

(١) اخوان الصفا: جماعة ذووا نزعة فلسفية ظهوروا في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري وقد أذاعوا أفكارهم عن طريق رسائل أذاعوها بين الناس (عمر فروخ: تاريخ الفكر العربي ص ٣٧٧) .
(٢) عصمت دندش: الأندلس في نهاية المرابطين ص ٣٦٠؛ بوتشيش: المغرب والأندلس في عصر المرابطين ص ١٣٢ .

(٣) أحمد بن محمد المعروف بابن العريف (ت ٥٣٦هـ): متصوف من أهل المرية (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٨٣) .

(٤) نشر هذا الكتاب المستشرق آسين بلاتيوس ASIN Palacios سنة ١٩٣٣ في باريس .
(٥) أبو الحكم بن برجان (ت ٥٣٦هـ): متصوف من أهل أشبيلية ومن أهل علم الكلام له تفسير في القرآن (ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤) .

(٦) أحمد بن قسي (ت ٥٤٦هـ) أحد المستترين بالتصوف والناشرين على المرابطين في آخر دولتهم (ابن الخطيب: أعمال الأعلام تحقيق إ. ليفي برونسفال . ط ٢٠٠٦ ١٩٥٦ بيروت ص ٢٤٨) .

(٧) د. أبو العلاء عفيفي: أبو القاسم بن قسي وكتابه خلع النعلين ، مجلة كلية آداب الإسكندرية المجلد ١١ السنة ١٩٥٧ ص ٥٤ .

(٨) العواصم: ص ١٦ .

(٩) نفس المصدر ص ١٨ .

(١٠) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ١ ص ١٦٧ .

وقد وصل نكير الفقهاء على أهل هذه النحلة أن أغروا بهم الأمراء فاستدعى أمير المسلمين ابن العريف إلى مراکش لإختبار أحواله^(١). وقد سجن جماعة من هؤلاء المتصوفة منهم ابن برجان والميورقي^(٢). وفي جو هذا الصراع بين العلماء والمتصوفة، أقدم بعض العلماء المرابطين على التنديد بكتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي وقاموا بالرد عليه^(٣). ثم أفتوا بمنعه من التداول ثم سعوا في مصادرة نسخه وإتلافها بالإحراق. وبالفعل فقد استطاع نفر من العلماء وخصوصاً علماء قرطبة إستصدار أمر من أمير المسلمين علي بن يوسف بإحراق كتاب إحياء علوم الدين وذلك سنة ٥٠٣هـ.^(٤) وأمر بتفتيش المكتبات وأن يحلف أصحابها أنهم لا يملكون نسخاً من الأحياء.

لقد نال هذا القرار حيزاً من إهتمام الكتاب والمؤرخين الذي كتبوا عن الدولة المرابطية بين مدافع عن هذا القرار وبين مندد به.

لكننا قبل أن نصدر حكماً على هذا الفعل نرى أن نستجلي الدوافع التي كانت وراء هذا العداء لكتاب الإحياء ولصاحبه.

(١) لما وصل مراکش أمر أمير المسلمين علي بن يوسف بإطلاق سراحه وأحسن إليه لكن القاضي ابن أسود قاضي شرق الأندلس الذي كان أحد أبرز الناقمين على ابن العريف أمر بسم هذا الأخير فمات في صفر ٥٣٦هـ بعد شهور من عودته من مراکش (ابن الزيات: التشوف ص ١٢١).

(٢) محمد بن الحسين أبو بكر الميورقي: صوفي من أهل غرناطة توفي ببجاية عام ٥٣٧هـ (ابن الأبار: المعجم ص ١٤٦).

(٣) ألف القاضي محمد بن حمدين رسائل في الرد على الغزالي وكتابه، وقد أخذها عن ابن حمدين أكثر من عالم من أمثال عبد الحق بن عطية (الفهرس ص ٨٥) والقاضي عياض (الغنية ص ١١٦).

(٤) ابن القطان: نظم الجمان ص ٧٠ تحقيق د. محمود مكي (دار الغرب ١٩٩٠)؛ وقد اعتمد روايته كل من ابن عذاري (البيان المغرب ج ٤ ص ٥٩) وصاحب الحلل المشوية (ص ١٠٤) أما صاحب المعجب فيذكر أن الأمر صدر بإحراق جميع كتب الإمام الغزالي (عبد الواحد المراكشي: المعجب تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العلمي، دار الكتب بالدار البيضاء ١٩٧٨ ص ٢٥٥). غير أن الثابت أن الذي أحرق هو كتاب الإحياء خاصة

بالعودة إلى المصادر نجد أن بعضها يورد هذه الحادثة دون أن يعللها كابن القطان^(١) وابن عذاري^(٢). كما نجد البعض الآخر كصاحب "الحلل الموشية" يقول أن الفقهاء تكلموا في كتاب الإحياء وأنكروا فيه أشياء^(٣) لكنه لا يحدد طبيعة هذه الأشياء التي أنكروها وكذلك فعل ابن الزيات^(٤) وأخيراً نجد البعض يقدم تعليلاً للحادث لكن دون إتفاق على سبب بعينه. فصاحب كتاب بيوتات فاس الكبرى يقول: "إن العلماء تكلموا فيه - أي الإحياء - لما فيه من الأحاديث الموضوعة"^(٥) بينما نجد المراكشي يربط بين محاربة العلماء لعلم الكلام وقضية الإحراق^(٦).

وكما اختلفت المصادر في تبیین أسباب عداء العلماء لكتاب الإحياء ، اختلفت أيضاً آراء المحدثين حول هذه الحادثة وأسبابها. فمنهم من يرى أن الإحراق تم لأن الفقهاء اعتبروا الغزالي من أهل الرأي^(٧). ويرى البعض الآخر أن الإحراق يدخل ضمن الحرب بين المالكية والشافعية^(٨) ، في ما يرجع البعض الآخر سبب الإحراق إلى موقف الغزالي الرافض لفرض الضرائب على المسلمين ، ثم إلى منحنى الكتاب الصوفي الباطني^(٩). والذي يبدو هو أن قرار إحراق كتاب الإحياء كان نتيجة عدة أسباب أولها: ما إشمئ عليه من أحاديث ضعيفة وأخرى موضوعة وهو ما أنكره عليه علماء كبار من أمثال الإمام الطرطوشي الذي وصف كتاب الإحياء "بأنه شحن بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا أعلم كتاباً على وجه بسيط الأرض أكثر كذباً على الرسول صلى

(١) نظم الجمان: ص ٧٠.

(٢) البيان المغرب ج ٤ ص ٥٩.

(٣) الحلل الموشية: ص ١٠٤.

(٤) التشوف: ص ٣٦.

(٥) ص ٣٣.

(٦) المعجب: ص ٢٥٥.

(٧) د. أحمد حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ٤٤٦.

(٨) عبد الله العروي: تاريخ المغرب ص ١٢٩.

(٩) مصطفى بنسباع: إحراق كتاب الإحياء (ملتقى الدراسات المغربية الأندلسية) الندوة ٥ تطوان ١٩٩٣. ص ٣٥٦.

الله عليه وسلم منه ^(١) " وهو نفس ما عابه عليه ابن الجوزي الذي ألف رسالة سماها "إعلام الأحياء بأغلاط الإحياء" ^(٢) .

ثاني الأسباب: ما شاب الكتاب من آراء فلسفية لم تكن معروفة لدى أهل التصوف والزهد ^(٣) .

ثالث هذه الأسباب: هو تعريضه بالفقهاء وتشنيعه عليهم معتبراً أنهم لم يتصفوا بمقتضى مساهم ، لأنهم قصرُوا الفقه على العلم بالحلال والحرام في حين يرى هو أن للفقه معنى أسمى من ذلك فهو العلم الدال على طريق الآخرة بتصفيته للنفوس وأن هذا المعنى هو الذي كان معروفاً لدى السلف الأول من الصحابة والتابعين ^(٤) .

وقد كان لهذا النقد وقع على الفقهاء لأنه سيعزز حجج خصومهم من المتصوفة. لهذا كانت نقمة العلماء عليه جزء من حربهم مع الصوفية الفلسفية ، ومحاولة لرد الإعتبار ومحافظة على المكانة التي كانت لهم في ظل الدولة المرابطية.

كل هذه الأسباب سوغت في نظر بعض العلماء ، الإفتاء بإحراق كتاب الإحياء. لم يكن هذا القرار محل إجماع من العلماء بل أن بعضاً منهم جاهر بمعارضة هذه القرار والتنديد به. ومن هؤلاء أبو الحسن البرجي (ت ٥٠٩هـ) الذي أفتى بتأديب من يحرق كتاب الإحياء وتضمينه قيمته لأنه مال مسلم ^(٥) . كما إنتصر أبو الفضل النحوي (ت ٥١٣هـ) لكتاب الإحياء وكتب لأمير المسلمين علي بن يوسف بذلك ، وقد أفتى بأن الأيمان التي فرضت في عملية التفتيش عن كتاب الإحياء ، أيمان لا تلزم ^(٦) .

إلا أن هؤلاء المعارضين كانوا أقلية ، كما أنهم لم يسلموا من المضايقة من طرف المفتين بالإحراق وخصوصاً القاضي محمد بن حمدين قاضي الجماعة الذي أمر بعزل

(١) الونشريسي: المعيار ج ١٢ ص ١٨٥.

(٢) عبد الكريم العثمان: سيرة الغزالي ص ٦٠.

(٣) الونشريسي: مصدر سابق ص ١٨٦.

(٤) الغزالي: الإحياء ج ١ ص ٣٢.

(٥) ابن الأبار: معجم أصحاب أبي علي الصدي ص ٢٧٨.

(٦) ابن الزيات: التشوف ص ٩٦.

البرجي من القضاء لما علم بمعارضته لقرار الإحراق^(١) . وهذا المسلك ينم عن ضيق صدر بالرأي المخالف وعجز عن الإقناع بالحجة دون اللجوء إلى التسلط.

لم يكن أسلوب الإحراق أسلوباً سليماً ، ولعل الحل الذي كان يراه القاضي عياض في التعامل مع كتاب الإحياء كان الأسلوب الأمثل ، فقد كان يقول : "لو اختصر هذا الكتاب واقتصر على ما فيه من خالص العلم لكان كتاباً مفيداً"^{(٢)(٣)} .

إن كتاب الإحياء ، رغم المآخذ التي لا يخلو منها مؤلف ، لقي القبول لدى الأمة وأثنى عليه علماؤها ونكتفي هنا برأي شيخ الإسلام ابن تيمية فيه :
 "وفيه (أي الإحياء) أحاديث وآثار ضعيفة بل موضوعة كثيرة ، وفيه أشياء من أغاليط الصوفية وترهاتهم ، وفيه مع ذلك من كلام المشايخ الصوفية العارفين المستقيمين ، في أعمال القلوب الموافقة للكتاب والسنة ، ومن غير ذلك من العبادات والأدب ما هو موافق للكتاب والسنة ، ما هو أكثر مما يرد منه"^(٤) .

ولنا أن نتساءل في نهاية هذا الفصل هل كان العلماء في العهد المرابطي محقين في سعيهم لفرض رؤية واحدة للأشياء على مستوى الأحكام والعقائد والحكم؟
 إن مما لاشك فيه أن تصرف العلماء في تلك الفترة على أساس أن الحق واحد وأنه في جهتهم فقط وبالتالي محاربة من سواهم ، قد يكون قلل من فرص إيجاد نوع من التنوع الفكري مثل ما كان سائداً في المشرق . فالإختلاف في الرأي والمذهب أحدث في المشرق أشكالاً من النضال الفكري الذي غذى الأدب والعلم بعناصر متنوعة ومتجددة ، وأمدّها بدواعي الحياة والإزدهار والإبتكار.

(١) ابن الأبار: المصدر السابق ص ٢٧٩.

(٢) محمد بن عياض: التعريف بالقاضي عياض تحقيق د. محمد بن شريفة ص ١٠٦.

(٣) ومع هذا فقد روى ابن العماد في الشذرات ج ٤ ص ١٣٩ أن عياضاً كان يرى وجوب إحراق كتاب الإحياء للغزالي.

(٤) ابن تيمية: الفتاوى مج ١٠ ، نشر دار عالم الكتب ، الرياض ١٩٩١ ، ص ٥٥٢.

ولكن أليس صحيحاً أيضاً أن ثمار الفكر ليست كلها خيرة مفيدة؟ وأن منها ما هو ضلال بحث؟ أفلا يكون من مهمة العلماء عندئذ أن ينصبوا ميزان "الصلاح" وأن يمارسوا إلى حد ما "الحجر الصحي على العقول"؟

إننا نميل إلى ذلك ، ونرى أن العقول مثل الأجسام تحتاج إلى أن تحمى من الأفكار الموبوءة الفتاكة التي تبث الشك وتظلم القلب فتتسبب دروب الهداية والفلاح. ونحن نرى أن حماية العقول وخصوصاً عقول العامة من أن تفسد مهمة كبرى من مهمات العلماء. وهي مهمة قاموا بها في كل أنحاء العالم الإسلامي وعلى مر العصور. إلا أنهم في هذا العهد المرباطي وجدوا دولة وجهازاً حاكماً يساند توجهاتهم ويطبق تعليماتهم.

إن النظرة المتأنية المقارنة بين الحالة الفكرية التي كان يعيشها المشرق الإسلامي والمغرب الإسلامي لاشك تجحف بهذا الأخير فالبلون المعرفي كبير. غير أن الإنتاج الفكري المشرقي لم يكن مفيداً كله ولا صالحاً مصلحاً دنياً وأخرى. لذلك إنتشرت الأفكار بكل أنواعها فازدهرت النحل والطوائف وما استتبع ذلك من كوارث على الأمة الإسلامية. وهي حالة لا نجدها في المغرب الأقصى على هذا العهد.

لقد كانت مقتضيات الأمور وواقع الظروف التي تمر بها المنطقة ، من صراع البقاء أمام زحف الخطر المسيحي الذي يهدد بإجتثاث كيان الأمة في كل حين ، تستدعي من العلماء أن يوحدوا القلوب والمشارب لتكوين جبهة واحدة تصمد أمام الخطر الماحق وقد صدقت الأحداث التالية في المغرب الأقصى نظرة العلماء هذه فقد ضعفت الجبهة الإسلامية عن مجابهة النصارى ومدافعتهم نتيجة ثورات داخل البيت الإسلامي أُنبتتها وأشعلت جذوتها بعض الأفكار الهدامة التي جاءت إلى المغرب من المشرق^(١).

ومع كل ذلك فقد حقق العلماء بسعيهم إلى التوحيد المذهبي نوعاً من اللحمة بين العناصر البشرية المشكلة للدولة المرباطية وخصوصاً في العدو الجنوبية.

فعملية المزج والتوحيد وإن كانت في الأساس تهدف إلى تحقيق الوحدة الدينية فقد أدت إلى توحيد سياسي وثقافي وهو مكسب تاريخي لا جدال فيه.

^(١) مثل ثورة ابن تومرت التي سنتحدث عنها بالتفصيل.

الفصل الثالث

العلماء وسياسة المرابطين الوجدوية

لقد كانت فكرة الوحدة إحدى أهم ركائز المنهج المرابطي. وكان إعراف القائمين على الدولة المرابطية بالتبعية للخلافة العباسية ، تعبيراً صادقاً عن هذا الإلتزام والإتجاه. والوحدة بالنسبة للمرابطين هدف عام ولكنها في الظرف الزمني الذي كانوا يعيشون فيه وسيلة لجهد العدو ومدافعة والتقوى على خطره الداهم.

لقد قام المرابطون ، بتوجيه مباشر من العلماء بتوحيد المغرب الأقصى وموريتانيا وكونوا في هذه الرقعة دولة تحمي مصالح المسلمين وتنشر بينهم العدل ، وتقوم على الجهاد لإعلاء كلمة الله. هذا الصرح الجديد الشامخ ولد الأمل من جديد في نفوس كثير من المسلمين ببزوغ عهد جديد ينتشر معه بعض من الأمن والقوة في دار الإسلام بعدما عمتها الفوضى والذلة. وكان من الطبيعي أن يكون أول المرثبين إلى هذه الدولة الجديدة هم أهل الأندلس ، العدو الثانية لقرب الجوار وعمق الوشائج.

١ - الحال في الأندلس عند قيام دولة المرابطين

كانت شبه الجزيرة الأيبيرية عند قيام دولة المرابطين منقسمة إلى قسمين: قسم شمالي تقوم فيه الممالك المسيحية وهي إمارة برشلونة ومملكة أرغون ومملكة قشتالة وليون^(١) . وقسم جنوبي وهو الأندلس الإسلامية.

كانت هذه الأندلس قد انقسمت منذ سقوط دولة بني أمية بالأندلس سنة ٤٢٢هـ^(٢) إلى دويلات تتجاوز العشرين عرفت بإسم دول أو ممالك الطوائف^(٣) . ومن أهم هذه الدويلات: إمارة بني عباد في اشبيلية^(٤) وإمارة بني جهور في

(١) يوسف أشباخ: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ٦٨.

(٢) الحميدي: الجذوة ص ٢٧ - ٢٨ ؛ المراكشي: المعجب ص ٨٧ - ٨٨ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص ١٤٥ - ١٤٦.

(٣) عن أمراء الطوائف والأسر التي حكمت مختلف المدن انظر: زامبور: معجم الأنساب والأسراب الحاكمة في التاريخ الإسلامي ص ٨٦ - ٩٢ ؛ عنان: دول الطوائف

(٤) تأسست في اشبيلية عام ٤١٤هـ واستمرت حتى عام ٤٨٤هـ (يوسف حواله: بنو عباد في اشبيلية الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ؛ طبع شركة دار العلم بجدة.

قرطبة^(١) ، وبني الأفطس في بطليوس^(٢) ، وبني ذي النون في طليطلة^(٣) وبني زيري في
غرناطة^(٤) وبني صمادح في المرية^(٥) وبني هود في سرقسطة^(٦) .

وهكذا ساد التفكك السياسي بلاد الأندلس وتحولت إلى أشلاء ممزقة "وذهب
أهل الأندلس في الإنشقاق والإنشعاب والإفتراق إلى حيث لم يذهب كثير من أهل
الأقطار^(٧)"

أما أمراء هذه الدول "فجعل الله بينهم من التحاسد والتنافس والغيرة مالم
يجعله بين الضرائر المترفات والعشائر المتغايرات ، فلم تتصل لهم في الله يد ولا نشأ
على التعاضد عزم"^(٨) .

(١) تأسست في قرطبة عام ٤٢٤هـ واستمرت حتى عام ٤٦٢هـ عندما سقطت في يد المعتمد بن عباد (بن
بسام: الذخيرة ق ١ المجلد الثاني ص ١١٤ - ١١٦) ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٢٧ - ١٥١ ؛ خالد
الصوفي: جمهورية بني جهور ١٩٥٩ المطبعة التعاونية ، دمشق.

(٢) تأسسب عند إنتشار عقد الخلافة واستمرت إلى أن سقطت في يد المرابطين سنة ٤٨٨هـ (ابن عذاري: البيان
المغرب ج ٣ ص ٢٣٦ - ٢٣٧ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٧٠ - ١٧٦).

(٣) تأسست سنة ٤٢٧ إلى أن سقطت سنة ٤٧٨هـ في يد ألفونس السادس (ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص
٢٧٦ - ٢٨٢ ؛ ابن سعيد المغربي: المغرب ج ٢ ص ٧ ؛ محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٩٤ -

(١١٨).

(٤) تأسست سنة ٤٠٣هـ واستمرت حتى سنة ٤٨٣هـ حين سقطت في يد المرابطين (الأمير عبد الله بن بلقين:
كتاب التبيان تحقيق أمين توفيق الطيبي ، ط ١ مطابع منشورات عكاظ ، الرباط ١٩٩٥).

(٥) تأسست سنة ٤٢٩هـ وأستمرت حتى سقطت بيد المرابطين سنة ٤٨٤هـ (ابن عذاري: ج ٣ ص ١٦٧ -
١٦٨ ؛ ابن الأبار: الحلة البراء ج ٢ ص ٧٨ - ٨١ و ص ٨٢ - ٨٤ ؛ السيد عبد العزيز سالم: تاريخ مدينة
المرية الإسلامية ، الطبعة الأولى ١٩٦٩ دار النهضة العربية ، بيروت).

(٦) تأسست سنة ٤٣١هـ حتى سقطت سنة ٥١٢هـ في يد النصارى (ابن عذاري: ج ٣ ص ٢٢١ - ٢٢٤ ؛
ابن الخطيب: الإحاطة في أخبار غرناطة ج ٣ ص ٢٨١ - ٢٨٤).

(٧) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٤٤ .

(٨) نفس المصدر ص ٢٤٤ .

وقد تلقب هؤلاء المتغلبون في الأندلس باللقاب الخلافة فمنهم من تسمى بالمعتضد وبعضهم تسمى بالمأمون وآخر بالمعتمد إلى غير ذلك من الألقاب. وفي ذلك يقول أبو الحسن بن راشيق:

مما يزهديني في أرض أندلس سماع مقتدر فيها ومعتضد

ألقاب مملكة في غير موضعها كالهري يحيي إنتفاخاً صولة الأسد^(١)

كان إستقلال هذه الإمارات إستقلالاً واهياً فقد كانت تفتقد لأبسط مقومات الدولة. إذ إتسمت بأسسها الهشة وافتقرت إلى قاعدة تضمن لها كياناً صلباً^(٢).

وقد كان حكام هذه الإمارات مستبدين مستهينين بالدماء ، مكثرين من أسباب الترف لذا اقتصر كل همهم على الإنغماس في اللذات ومحاربة بعضهم بعضاً وفي الإستعانة في سبيل ذلك بالنصارى الأسبان ودفع الإتاوات المالية لهم إلقاءً لشهرهم^(٣).

وفي مقابل ذلك كان النصاري الأسبان قد أعلنوا حرب "الإسترداد" وقد بلغت حركة الإسترداد^(٤) هذه قوتها مع فرناندو الأول^(٥) وابنه

(١) المراكشي: المعجب ص ١٠٥.

(٢) إبراهيم أو تشيش: المغرب والأندلس في عصر المرابطين ص ١٣.

(٣) محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣٨٢.

(٤) سميت حرب الإسترداد لأنها كانت تهدف إلى إسترداد الأندلس من المسلمين وكان واضع خططها الطويلة الأمد هو الملك سانشو أو شانجه الكبير الذي حكم ما بين ١٠٠٠م - ١٠٣٥م فوحد الدويلات النصرانية عن طريق المصاهرة وقد قويت هذه الحركة على ابنه فرناندو الأول إلى أن توفي سنة ١٠٦٥م فقد خاص وقائع حربية ناجحة ضد المسلمين. كما قام بتوحيد حليقة وليون مع قشتالة وكانت سياسته قائمة على أن الحرب إما أن تسفر عن أخذ الأراضي أو عن الحصول على الجزية من المسلمين فتتقوى الدولة الأسبانية بتلك الموارد. أما بالنسبة إلى الأراضي التي لم يكن الحصول عليها ممكناً فقد كان الإرهاب الحربي والتدمير هو الأسلوب المتبع لإنهاكها. وقد تعثرت هذه الحركة بعد موت فرديناند بسبب إنقسام دولته بين أبنائه والحرب بينهم ولكنها قويت من جديد على يد ابنه الفونس السادس الذي سيقطع بها أشواطاً كبيرة جعلت الوجود الإسلامي في الأندلس لأول مرة في تاريخه مهدداً بالزوال (اندرى جوليان: تاريخ افريقيا الشمالية تعريب محمد مزالي ج ٢ ص ١١١ ؛ محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣٨٢ - ٣٨٣).

(٥) فرناندو الأول (حكم بين عام ١٠٣٥ - ١٠٦٥) ملك قشتالة وليون. إستطاع هذا الملك أن يقود أسبانيا النصرانية إلى إنتصارات كبرى أعطتها التفوق السياسي والعسكري في شبه الجزيرة وكان من أبرز مظاهر هذا التفوق إحتلال الأراضي الإسلامية وإخضاع ملوك الطوائف لصولته وإرغامهم على دفع الجزية (عنان: دول الطوائف ص ٣٨٤).

الفونس السادس^(١) . فقد بدأت الأراضي والحصون الإسلامية تسقط تباعاً ورقعة الأندلس الإسلامية تنكمش وبات الوضع يؤذن بزوال الإسلام.

أمام هذا الوضع اليائس كان الأمل معلقاً على العلماء لكونهم أئمة الناس وملازمهم في المحن. لكن حال أغلبهم كانت مثل حال أمرائهم في الإخلاق إلى الأرض والنأي عن تحمل المسؤوليات الملقاة على عاتقهم. ويصف ابن بسام تلك الحال بقوله: "والفقهاء أئمتهم صموت عنهم (أي عن الأمراء) صدوف عما أكد الله عليهم في التبيين لهم ، قد أصبحوا بين آكل من حلوائهم ، خائض في أهوائهم وبين مستشعر مخافتهم آخذ بالتقية في صدقهم وأولئك هم الأقلون فيهم"^(٢) .

ومع ذلك فإن بقية من العلماء من ذوي القلوب الحية بالعلم والضمائر المستنيرة بالإيمان استنكرت هذا الوضع ورفعت عقيرتها داعية إلى إصلاح الأوضاع بالوحدة ومداغة العدو.

وسنعرض هنا لبعض من هؤلاء العلماء الذين صدعوا بالحق وتحملوا تبعات ذلك مقتنعين أن ذلك واجبهم. فمن هؤلاء أبو محمد بن حزم (ت ٤٥٦هـ)^(٣) الذي آله ما آلت إليه أوضاع الأندلس من سوء جره عليها أمراء لا هم لهم إلا مطالبهم الذاتية من غير اعتبار لدين ولا مصلحة بل أن ابن حزم يقسم بالله أن هؤلاء الملوك "لو علموا أن في عبادة الصلبان تمشية لأموهم لبادروا إليها" ويستدل ابن حزم على هذا بما رآه في السابق من تصرفات هؤلاء الأمراء في سعيهم للبقاء على كراسيهم ، إذ بذلوا الدين والوطن ورضوا الدنية فقد مكنوا النصراني من بلاد الإسلام "فربما أعطوهم المدن والقلاع طوعاً فأخلوها من الإسلام وعمرها النواقيس ، لعن الله جميعهم وسلط عليهم سيفاً من سيوفه"^(٤) .

(١) ألفونس السادس (حكم بين سنتي ١٠٦٥ - ١١٠٩م) عاصر هذا الملك عهد الطوائف وبداية عصر المرابطين واستطاع أن يدفع حركة الاسترداد إلى الأمام بإحتلاله مدينة طليطلة سنة ١٠٨٥م (٤٧٨هـ).

(٢) الذخيرة: ج ٥ ص ١٨٠.

(٣) أبو محمد بن حزم: عالم كبير من علماء الأمة ظاهري المذهب . من أهم كتبه كتاب "المحلى" في الفقه (الحميدي: جذوة المقتبس ج ٢ ص ٤٨٩ ؛ ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٣٩٥ - ٣٩٦ ؛ الضبي: بغية الملتبس ج ٢ ص ٥٤٣ - ٥٤٥).

(٤) رسائل ابن حزم الأندلسي ج ٣ تحقيقا حسن عباس مكتبة الخانجي بمصر ص ١٧٧.

وقد اعتبر ابن حزم نظام دول الطوائف نظاماً غير شرعي على أساس أن الأمويين وحدهم أصحاب الحق الشرعي في حكم الأندلس^(١).

ومن هؤلاء العلماء الذين أحزنهم ضعف المسلمين في الأندلس الفقيه أبو حفص بن الحسن الهوزين^(٢) ي. فقد تأثر هذا الفقيه تأثراً عميقاً بالهجوم المسيحي على ببشتر سنة ٤٥٦هـ وتآلم للمذابح والمآسي التي عاناها السكان. فبعث إلى المعتضد بن عباد^(٣) أمير اشبيلية وأقوى زعماء الطوائف ، برسائل ملتهبة حماساً يحرضه فيها على تزعم الجهاد ضد النصارى الأسبان. وشرح له في هذه الرسائل حال المسلمين السيئة حكماً ومحكومين ومما قاله في هذه الرسائل :

أيا أسفاً للدين إذ ظل نهبة بأعيننا والمسلمون شهود

أعيذكُم أن تذهبوا فيمسمك عقاب كما ذاق العذاب ثمود

واقبح بذكر يستطير بأرضكم يؤم به أقصى البلاد وفود^(٤)

وقد صور الفقيه ابن العسال حال المسلمين بالأندلس فهي بائسة يملؤها القلق

والرعب إذ هم ضحية لتكالب أعدائهم النصارى وجبن حكامهم ، يقول ابن عسال :

ولقد رمانا المشركون بأسهم لم تخط لكن شأنها الإصماء

باتت قلوب المسلمين برعبهم فحماطنا في حربهم جبناء^(٥)

لكن هذا النصح وهذا الإستنكار والإستنهاض لم يجد نفعاً ولا غير وضعاً. فلقد

كان أمراء الطوائف في شغل عن الشعور بعمق الأزمة وفداحة الخطب. وقد صور الشاعر

حالهم تلك بأحسن تصوير إذ يقول :

(١) ابن بسام: الذخيرة ج ١ ص ١٦٩.

(٢) أبو حفص الهوزني: فقيه اشبيلي جريء لا يخشى في الحق لاومة لائم ، ونتيجة لذلك قتله المعتضد بن عباد بيده سنة ٤٦٠هـ. (ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ١٨٢ - ١٨٤).

(٣) المعتضد بن عباد: ثاني أمراء بني عباد في اشبيلية حكم من سنة ٤٣٣ إلى ٤٦١هـ يقول عنه ابن حيان فيما ينقله عنه ابن بسام "شهاب الفتنة صاحب الحوادث الفظيعة الشنيعة والوقائع المبيرة" ويصف سياسته فيقول: "وجاء منها عبولات تدع من سمع بها فضلاً عن عاينها" (ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ١٦).

(٤) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ٧٥.

(٥) أبو محمد عبد الله بن العسال (ت ٤٨٧هـ): فقيه غلب ليه الزهد فأشتهر به (ابن سيد: المغرب ج ٢

وكيف يشعر من في كفه قدح تحذو به مذهبات الناي والوتر

صمت مسامعه عن غير نغمته فما تمر به الآيات والصور

تلقاه كالعجل معبوداً بمجلسه له خوار ولكن حشوه خور^(١)

وفي هذا الوضع المتداعي كان كل يوم من العهد الطائفي يحمل كارثة جديدة على الإسلام وأهله في الأندلس. وكان سقوط طليطلة بيد ألفونس السادس في محرم ٤٧٨هـ (١٠٨٥م) قمة هذا الإنهيار.

سقوط طليطلة و إستتجاد العلماء الأندلسيين بالمرابطين

لما كان سقوط مدينة طليطلة في يد ألفونس السادس هو السبب المباشر لإستتصاخ أهل الأندلس بالمرابطين ، فإنه من المناسب أن نوضح كيف سقطت هذه القاعدة الكبرى من قواعد الإسلام وملابسات ذلك السقوط.

كانت طليطلة تحت حكم أسرة بني ذي النون من أمراء الطوائف. ومن أشهر أمراء هذه الأسرة المأمون بن ذي النون (ت ٤٦٧هـ)^(٢) فقد بلغت في عصره إمارة بني ذي النون ذروة مجدها وأصبح يضاوي ملك بني عباد في اشبيلية. فلما توفي خلفه في حكم طليطلة حفيده يحيى الملقب بالقادر وكان فتى حدثاً قليل الخبرة. وكانت أولى سقطاته أن تخلص من وزير جده الفقيه أبو بكر بن الحديدي الذي اختصه المأمون بالنظر في الشؤون المالية وشؤون الرعية وإبداء الرأي والمشورة^(٣) ، فقتله القادر.

وبمقتل الفقيه ابن الحديدي انقسمت طليطلة إلى فريقين متصارعين كل منهما يتربص بالآخر^(٤).

(١) ابن بسام: الذخيرة ج ٣ ص ٢٥٦.

(٢) المأمون بن ذي النون (ت ٤٦٧هـ) تولى الحكم في طليطلة من سنة ٤٣٥ - ٤٦٧هـ. وكان أبرز حدث وقع في فترة حكمه هو إلتجاء الفونس السادس إليه سنة ١٠٧٢ هـ من أخيه سانشو ملك قشتالة وقد أمضى الفونس تسعة أشهر في طليطلة ، مغموراً بكرم المأمون ورعايته ، إلى أن قتل أخوه سانشو فعاد إلى مملكته. ويبدو أن الفونس استثمر هذه المدة التي قضاه في طليطلة للتفكير في كيفية إحتلالها فدرس المدينة ووقف على مواقع الضعف في تحصيناتها. (محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣٩١).

(٣) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٤٨.

(٤) ابن بسام: الذخيرة ق ٤ ج ١ ص ١٥١ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٧٩.

في نفس الفترة تعرضت أملاك القادر لشن الغارات من ابن هود صاحب سرقسطة^(١).

وإزاء هذه المشاكل الخائقة رأى القادر أن الحل الوحيد هو أن يلجأ إلى الفونس السادس وأن يلتمس عونه وحمايته.

وكان المأمون جد القادر هذا قد اعترف بطاعة ألفونس من قبل وقبل تأدية الجزية إليه. وبالطبع هذا القادر حذوه واشتط ألفونس في مطالبه المالية التي رضى لها القادر فضلاً عن تنازله عن بعض الحصون^(٢).

وفي سنة ٤٧٢هـ ثار أهل طليطلة على القادر فاضطر إلى الفرار والإستنجاد بألفونسو الذي إستجاب لدعوته وأعادته إلى ملكه سنة ٤٧٤هـ على رغم من أهلها^(٣).

لم تكن إستجابة ألفونس تلك حبةً في القادر ولا وفاءً بسالف الود بل كانت بداية لمخطط بيته لإحتلال طليطلة. وكان هذا المخطط قائماً على إنهاك قوة طليطلة وإضعاف مواردها قبل إحتلالها^(٤). فبدأ منذ ذلك التاريخ يشن الغارات على نواحي طليطلة بحجة وبغير حجة فينتسف زروعها وأقواتها واستولى على كثير من حصونها^(٥). دامت هذه الهجمات أربع سنوات لم تجد طليطلة خلالها ناصرًا ولا مدافعاً.

كان أمراء الطوائف إزاء ما تتعرض له طليطلة ما بين عاجز كما هو حال المتوكل ابن الأفطس أمير بطليوس الذي بذل كل ما في وسعه من أجل توحيد الصف لمواجهة ألفونس. كما حاول بجيشه أن يصد هجمات ألفونس إلا أنه كان يهزم^(٦) ، وفي مقابل عجز المتوكل رغم حسن نيته وطويته ، كان هناك المتمثلون الخائنون كما هو حال

(١) عنان: مرجع سابق ص ١٠٨.

(٢) ابن الكردبوس: الإكتفاء في أخبار الخلفاء تحقيق أحمد مختار العبادي ، مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمدير ، المجلد الثالث عشر ١٩٦٥ - ١٩٦٦ ، ص ٨٣.

(٣) ابن بسام: الذخيرة ق ٤ ج ١ ص ١٢٤.

(٤) ابن بلقين: كتاب البيان ص ١٠١.

(٥) أشباخ: تاريخ الأندلس في عصر المرابطين ص ٥٧.

(٦) المصدر السابق ص ٥٩.

المعتمد بن عباد صاحب اشبيلية ، الذي عقد معاهدة مع ألفونس يتعهد بموجبها المعتمد أن يدفع جزية كبيرة إلى ألفونس ويتعهد بالأخص بما هو أهم وهو أن يترك ألفونس طليقاً في أعماله ضد طليطلة وأن لا يتعرض لمشروعه للإستيلاء عليها. وتعهد ألفونس من جانبه بتقديم العون العسكري للمعتمد ضد أعدائه من أمراء الطوائف^(١) .

وفي سنة ٤٧٧هـ زحف ألفونس السادس على طليطلة بجيش كبير وضرب الحصار حول المدينة التي استسلمت له في محرم ٤٧٨هـ^(٢) . وقد إتخذ ألفونس طليطلة عاصمة لمملكته وحول جامعها إلى كنيسة^(٣) .

كان لسقوط طليطلة في يد النصارى دوي عظيم ووقع أليم في نفوس أهل الأندلس وذلك للأهمية الدينية والمعنوية لهذه المدينة^(٤) . فلقد شعر أهل الأندلس بمرارة الموقف وتخوفوا من تداعي بقية الممالك. وطفى في البلاد الأندلسية تيار تشاؤمي يعبر أصدق تعبير عن مخاوف المسلمين. وقد عبر عن هذا التيار الفقيه عبد الله بن العسال بقوله :

يا أهل أندلس حثوا مطيكم	فما المقام بها إلا من الغلط
الثوب ينسل من أطرافه وأرى	ثوب الجزيرة منسولاً من الوسط
ونحن بين عدو لا يفارقنا	كيف الحياة مع الحيات في سفت ^(٥)

(١) مجهول: الحلل الموشية ص ٤١ ؛ الحميري: الروض المعطار ص ٢٨٨.

(٢) الحميري: المصدر السابق ص ١٣٥ ؛ المقرئ: نفح الطيب ج ٥ ص ٨٤ ؛ ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ١٤٦ ؛ أشباح: ص ٥٩.

(٣) ابن بسام: الذخيرة ق ٤ ج ١ ص ١٦٧.

(٤) لقد كانت طليطلة عاصمة القوط قبل دخول الإسلام إلى شبه الجزيرة الأيبيرية.

(٥) لقد استوقفت هذه الأبيات أكثر من باحث لما تحمله من معاني ولمكانة صاحبها. وقد انقسم الباحثون إزاء هذه الأبيات إلى مفهومين وحملوها على محملين :

فالدكتور إحسان عباس (تاريخ الأدب الأندلسي عصر الطوائف ص ١٨٣) يرى أن ابن العسال استعمل هذا اللون السلي من التعبير عن الحقيقة ليبالغ في التنبيه والتذكير ، أما د/عبد الرحمن الحجي (التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي إلى سقوط غرناطة ص ٣٥١) فيرى أن الفقيه يدعو دعوة جادة إلى الرحيل عن الأندلس وأن أبياته صورة للجنين الشديد والأنانية.

والذي يظهر أن أبيات العسال إنما هي نفثة مصدور وأنة مكلم بلغ به الأسى مداه فقال ما قال مبالغة في التنبيه كما قال إحسان عباس. فابن العسال عالم زاهد فلا يعقل أن يدعو إلى الفرار وترك الأندلس والتولي يوم الزحف لما في ذلك من إثم وعقوبة أخروية.

وقد ندب الشعراء هذه المدينة بشعر يفيض أسى وحزناً^(١). لكن الأمر كان يتطلب ماهو أكثر من الندب والبكاء.

بدأ عقلاء أهل الجزيرة الأندلسية يفكرون في مخرج جدي لهذا الوضع المنذر بالزوال.

كانت الحلول المتاحة قليلة تكاد تقتصر على سبيلين لا أكثرهما:

– توحيد كلمة أمراء الطوائف لمجابهة الخطر المسيحي ونبذ الفرقة فيما بينهم.

– أما السبيل الثاني فهو الإستنجاد بالمسلمين من أهل المغرب وإفريقية.

كان على العلماء وهم أئمة أهل الأندلس وزعمائهم ، أن يضطلعوا بالدور الأكبر في استكناه الحلول. لهذا سعى جماعة منهم إلى توحيد كلمة أمراء الطوائف ودعوتهم إلى إدراك خطورة المرحلة التي يعيشون فيها وفداحة نتائج تصرفاتهم على مستقبل الإسلام في الأندلس.

ومن أبرز من سعى في هذا الطريق العالم الكبير أبو الوليد الباجي الذي "رفع صوته بالإحتساب ومشى بين ملوك أهل الجزيرة بصلة ما أنبت من تلك الأسباب. فقام مقام مؤمن آل فرعون: لو صادف آذاناً واعية ، بل نفخ في عظام نخرة وعكف على أطلال داثرة ، بيد أنه كلما وفد على ملك منهم في ظاهر أمره لقيه بالترحيب وأجزل حظه بالتأنيس والتقريب وهو في الباطن يستجهل نزعته ويستثقل طلعته ، وماكان أفطن الفقيه – رحمه الله – بأمورهم وأعلمه بتدبيرهم. لكنه كان يرجو حالاً تثوب ومذنباً يتوب"^(٢).

^(١) لعل أبرز ما قيل في سقوط طليطلة تلك القصيدة الرائية المجهولة القائل والتي منها:

لثكلك كيف تبتسم الثغور	سروراً بعد ما يئست ثغور
طليطلة أباح الكفر منها	حماها ان ذا نبأ كبير

(نفع الطيب للمقري ج ٤ ص ٤٨٣ - ٤٨٦).

^(٢) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ٩٥.

وقد توفي الباجي - رحمه الله - أثناء تأديته هذا الواجب ، سفيراً بين رؤساء الأندلس يؤلفهم على نصرة الإسلام^(١) .

ومع تردي الوضع ، واليأس من أمراء الطوائف أن تثوب حالهم أو يتوب مذنبهم ، بدأ العلماء بالتفكير جدياً في الإستعانة بالمرابطين.

لقد كانت وفود أهل الأندلس ، يتقدمهم فقهاؤهم ، قد بدأت تغد على يوسف بن تاشفين قبل سقوط طليطلة ، مستعطفين مجهشين بالبكاء^(٢) . وقد كانت هذه الوفود تستعين في سعيها لدى يوسف بفقهاء بلاطه^(٣) . وكان يوسف إزاء هذه المناشدات يعد خيراً.

فلما سقطت طليطلة عقد إجتماع في قرطبة حضره جماعة من فقهاء على رأسهم قاضيها عبد الله بن محمد بن أدهم (ت ٤٨٦هـ) ، فتشاور الجمع في حال بلاد الأندلس. وما وصلت إليه من الذلة والصغار. اقترح بعض المشاركين الإستنجاد بعرب افريقية الهلاليين^(٤) ولكن القاضي تخوف من وصولهم وتخريبهم للبلاد كما فعلوا بافريقية. وفي مقابل ذلك اقترح ابن أدهم أن يستنجدوا بالمرابطين فهم "أقرب إلينا وأصلح حالاً". فطلب منه المجتمعون أن يكتتب يوسف بن تاشفين وأن يستدعيه وفوضوه بالأمر^(٥).

(١) عياض: المدارك ج ٨ ص ١٢٧.

(٢) الحميري: الروض المعطار ص ٢٨٨ ؛ الحلل الموشية: ص ٣٣.

(٣) الحميري: نفس المصدر السابق والصفحة.

(٤) المقصود بعرب افريقية الهلاليين: قبائل أهمها الأثنج ورياح وزغبه وعدي كانوا في مطلع القرن الخامس الهجري يسكنون في صعيد مصر على الضفة الشرقية من نهر النيل. وفي تلك الفترة كان يلي افريقية (تونس الحالية) من قبل الدولة الفاطمية في مصر البربر الصنهاجيون المعروفين ببني زيري. وفي سنة ٤٤١هـ انقلب هؤلاء على الفاطميين وعادوا للمذهب السني وتركوا المذهب الشيعي ودعوا لبني العباس في بغداد. رأى الوزير الفاطمي البطاحي أن يرسل قبائل بني هلال إلى افريقية للإنتقام من بني زيري وقد خرب هؤلاء كل المدن التي مروا عليها مثل برقة وافريقية (أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الرعيني المعروف بابن أبي دينار: المؤنس في أخبار افريقيا وتونس. تحقيق محمد شمام. ط ١٩٦٧ ، المكتبة العتيقة تونس ص ٨٤.

(٥) ابن الأثير: الكامل ج ٨ ص ١٤١.

كان مؤتمر قرطبة أول إجماع للخروج بالأندلس من محنتها بزعامة الفقهاء ، وتجاوز أمراء الطوائف العاجزين. لقد أظهر هذا المؤتمر إستعداد العلماء لتحمل مسؤولياتهم التاريخية في المحافظة على بقاء الأندلس الإسلامية ، وألا يظلوا مكتوفي الأيدي في هذا الظرف الحاسم.

يبدو أن خبر هذا المؤتمر قد وصل إلى المعتمد بن عباد ، وكانت قرطبة إحدى توابع ملكه ، فقدم إلى قرطبة من اشبيلية. ويمكن أن نتصور بسهولة الحرج الذي أصبح فيه المعتمد غداة هذا المؤتمر. فهو الآن بين عدو يسومه الخسف ويشتط عليه في المطالب المهينة والمذلة^(١) ، ورعية فقدت ثقتها فيه وفي قدرته على الدفاع عنها.

لهذه المعطيات تقرر عند المعتمد ضرورة الإستنجاد بالمرابطين ، مسaire لهذه الرعية ونكاية في ألفونس. أما كون المعتمد قد أحس بالندم على ما قام به من دور مشين في سقوط طليطلة فأراد تكفير ذلك بإستدعاء المrabطين^(٢) ، فلا يبدو جلياً ، إذ أن تدخل المrabطين وعبورهم إلى الأندلس كان قد أصبح لا مفر منه سواء أذن المعتمد بذلك أم لم يأذن. لذا فقد انصب تفكير المعتمد على كيفية الإستفادة من هذا الإستدعاء في توطيد ملكه وإدامة صفو ترفه.

فلما وصل المعتمد إلى قرطبة أعلمه القاضي ابن أدهم بأمر الإجتماع وما دار فيه ، فاستصوبه المعتمد^(٣) . ويبدو أن النتيجة التي وصل إليها المعتمد بضرورة الإستنجاد بالمrabطين ، قد وصل إليها معظم أمراء الطوائف إلا أن المعتمد كان أول من بادر منهم إلى هذه الخطوة^(٤) . وندب باقي أمراء الطوائف لتشكيل وفد لإرساله إلى يوسف. وبالفعل تشكل وفد من العلماء يضم كلاً من قاضي قرطبة أبي بكر بن أدهم وقاضي

(١) من هذه المطالب المهينة طلب الفونس من المعتمد السماح له بإدخال امرأته القمطيحة Condesa إلى جامع قرطبة لتلد فيه بناء على نصيحة الأساقفة الذين ادعوا أن كنيسة معظمة عندهم كانت قائمة في مكان جامع قرطبة. (الحميري: الروض المعطار ص ٢٨٨ ؛ ابن الخطيب أعمال الأعلام ج ٢ ص ١٥٩).

(٢) يوسف حواله: بنو عباد في اشبيلية ص ٢٨٤ - ٢٨٥.

(٣) ابن الأثير: الكامل ج ٨ ص ١٤١.

(٤) محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣١٧.

غرناطة ابن الفليحي وقاضي يطليوس ابن مفاذا وحمل هذا الوفد رسالة إلى يوسف تبين حال الأندلس ويدعوه إلى الجواز إليها لإنقاذها من النصارى^(١).

أفلح هذا الوفد في إقناع يوسف بن تاشفين بضرورة الجواز إلى الأندلس لجهاد النصارى. وقد لبي الوفد بعض الشروط التي اشترطها يوسف^(٢).

ويبدو أن فكرة الجواز إلى الأندلس بغرض الجهاد كانت تراود يوسف بن تاشفين قبل هذا الإ استدعاء الأخير. فقد ذكر الحميري^(٣) أن يوسف بن تاشفين طلب من صاحب سبتة الإذن لجيوشه في العبور قصد الغزو ونصرة أهل الأندلس. فرفض صاحب سبتة يحي البرغواطي^(٤) "فشكاه يوسف إلى الفقهاء فافتوا أجمعين بمالا يسر صاحب سبتة" أي قتاله. وقد فتحت سبتة سنة ٤٧٧هـ^(٥). أي قبل سقوط طليطلة.

دور العلماء في موقعة الزلاقة

لقد أسفرت المراسلات بين أهل الأندلس والمرابطين ، والتي تزعمها الفقهاء في كلتا العدوتين: الأندلسية بأن رفعوا ضرورة الإستنجاد بالمرابطين ثم أقنعوا الأمراء بهذا الرأي. وفي العدو المغربية اقنع الفقهاء أمير المسلمين بضرورة نصرة أهل الأندلس وأن ذلك واجب عليه^(٦). أسفرت هذه المراسلات والوفود عن جواز أمير المسلمين يوسف بن

(١) مجهول: الحلل الموشية ص ٤٥ - ٤٦.

(٢) يحي البرغواطي: ابن سقوط. كان والده سقوط (ت ٤٧٠هـ) مولى من موالى الحمديين وقد تمكن سقوط من التفرد بحكم سبتة وطنجة منذ سنة ٤٥٣هـ وولى ابنه يحي هذا المتلقب بالحاجب حكم سبتة في حين إستقر هو بطنجة ، وقد إنتهى حكم هؤلاء البرغواطين بسقوط طنجة في يد المرابطين سنة ٤٧٠هـ ومقتل سقوط الذي كان يدافع عنها ببسالة وقد تجاوز عمره التسعين سنة ثم سقوط سبتة في أيديهم سنة ٤٧٧هـ (محمد بن تاويز: تاريخ سبتة ص ٣٩ - ٥١).

(٣) الحميري: الروض الماطر ص ٨٦ ؛ ابن الأبار: الحلة البراء ج ٢ ص ٩٨ .

(٤) من هذه الشروط تسليم الجزيرة الخضراء ، وكانت تابعة للمعتمد ، لتكون قاعدة للمرابطين يعبرون عن طريقها بأمان ولحماية خطوط تموينهم ويبدو أن المعتمد تلكأ في الإستجابة لهذا الشرط ثم قبله في النهاية (مجهول: الحلل الموشية ص ٤٩ ؛ ابن زيري: التبيان ص ١٢٢).

(٥) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٤٤.

(٦) ابن الأبار: المصدر السابق ص ٩٩.

تاشفين إلى الأندلس سنة ٤٧٩هـ. وقد اغتبط العلماء لهذا الجواز إذ اعتبروه نصراً في حد ذاته^(١).

إننا هنا لن نستعرض التفاصيل^(٢) بل نكتفي بالقول أن يوسف لما جاز إلى الأندلس كان أول من تلقاه من أمرائها المعتمد بن عباد الذي أكرم أمير المسلمين ودعاه إلى النزول إلى اشبيلية للراحة من الرحلة. لكن ابن تاشفين اعتذر له قائلاً: "إنما جئت نائياً جهاد العدو فحيثما كان العدو توجهت وجهه"^(٣).

في تلك الأثناء كان ألفونس السادس يحاصر سرقسطة فلما بلغه جواز يوسف بن تاشفين رفع الحصار عنها وبدأ يحشد القوى النصرانية ويستنجد بأمم مسيحية أخرى فوفدت إليه سرايات من الفرسان من ولايات فرنسا الجنوبية ، وتحالف مع سانشورا ميرث ملك أرغون والكونت برنجار ريموند فأنضما إليه بقواتهما. وتكون من الجميع جيش جرار^(٤).

والتقى الجيشان المرابطي ، وقد انضمت إليه قوات المعتمد وبعض السرايا التي بعثها بعض من أمراء الطوائف مثل ابن صمادح صاحب المرية وابني بلقين صاحبي غرناطة ومالقة الذين حضرا بأنفسهما والجيش المسيحي ، ألتقيا شمال بطليوس في فحص الزلاقة (Sacralias)^(٥) حيث دارت معركة كبرى من معارك الوجود الإسلامي في الأندلس.

^(١) لقد عبر عن هذا الشعور الفقيه ابن القليعي إذ اعتبر أن هذا الجواز وقع على "رغم أنوف الفسقة سلاطين الأندلس" (ابن بلقين: التبيان ص ١٣٤).

^(٢) كثيرة هي الكتب التي تحدثت عن موقعة الزلاقة ومنها: ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ٢٤١ - ٢٥٦ ؛ عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٢١ - ١٢٥ ، مجهول: الحلل الموشية ص ٣٩ - ٦٦ ؛ المراكشي: المعجب ص ١٩٥ - ٢٠٠ ؛ الحميري: الروض: مادة الزلاقة ؛ ابن أبي زرع: زرع القرطاس ص ١٤٥ - ١٥٢ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٣٨٣.

^(٣) المراكشي: المعجب ص ١٣٢.

^(٤) لقد اختلف المؤرخون في عدد جيش النصاري المشاركين في موقع الزلاقة فيحدده ابن أبي زرع (روض القرطاس ص ١٤٩) بمئة وثمانين ألف فارس ومائتي ألف راجل ويقدره صاحب الحلل الموشية (ص ٥٦) بثمانين ألف فارس دون غيرهم ، أما ابن الأثير (الكامل ج ٨ ص ١٤٣) فيحدد العدد بخمسين ألف.

^(٥) مجهول: الحلل الموشية ص ٥٦ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٦.

فمع فجر يوم ١٢ رجب سنة ٤٧٩هـ باغتت قوات ألفونس معسكرات أهل الأندلس ، فانهزم هؤلاء عند أول لقاء ودارت عليهم الدائرة ، وأرسل ابن عباد عند ذاك كاتبه ابن قصيره إلى يوسف بن تاشفين ، فركب يوسف من فوره على رأس قواته وقصد محلة ألفونس "فاقتحمها وأضرمها ناراً وضرب طبوله فاهتزت لها الأرض وتجاوبت الآفاق ، فارتفعت لها قلوبهم وتخلخلت أفئدتهم ، ورأوا النار تشتعل في محلثهم. وأتاهم الصرخ بهلاك أموالهم وأخبثتهم ، فسقط في أيديهم فألوا أعنتهم ورجعوا قاصدين محلثهم فالتحمت الفتتان واشتدت الكرة وعظمت الهجمات"^(١) .

وقد أشرك الأمير يوسف بن تاشفين في المعركة حرسه الخاص وهم فرقة العبيد ، وكانوا مسلحين بمزاريق الزان وسيوف الهند ودرق اللط فانقضوا كالصاعقة على قوات النصارى ، وتمكن أحدهم من طعن ألفونس في فخذ طعنة بالغة لازمه أثرها بقيه عمره^(٢) .

دامت المعركة بين الطرفين يوماً واحداً أسفر عن هزيمة ساحقة للقوات النصرانية. فقد كان موضع المعترك على إتساعه ، ماكان فيه موضع قدم إلا على ميت أو جريح^(٣) .

وتمكن ألفونس بعد إصابته من الفرار في جماعة قليلة من جنده^(٤) .

لقد إنتصر المرابطون في هذا اليوم إنتصاراً عظيماً عم به الفرح والسرور في بلاد الأندلس والمغرب وإعتبرت في معارك المسلمين الكبرى والمفاخر العظمى للمرابطين يقول القاضي ابن العربي: "ولو لم يكن للمرابطين فضيلة ولا تقدم ولا وسيلة إلا وقعة الزلاقة ... لكان ذلك من أعظم فخرهم"^(٥) .

(١) مجهول: الحلل الموشية ص ٦٠ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٤٨ .

(٢) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٧ ؛ الحلل الموشية: ص ٦١ .

(٣) الحميري: الروض المعطار ص ٢٩١ .

(٤) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٤٨ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٤٤ ؛ أشباخ: تاريخ الأندلس

في عهد المرابطين والموحدين ص ٨٦ .

(٥) مجهول: الحلل الموشية ص ١٤٠ .

كانت عظمة هذه المعركة في كونها أحييت الأمل في قلوب المسلمين بالأندلس بعدما كاد يقضي عليهم اليأس. وقد كان للعلماء في هذه المعركة دور كبير وحاسم إبتداءً بالتهيئة كما رأينا سابقاً ثم بالمشاركة الفعلية حيث بذل العلماء جهدهم في وعظ المسلمين وحضهم على الصبر والثبات وترغيبهم في ما عند الله من أجر عريض وتحذيرهم من الفشل والتولي يوم الزحف^(١).

وقد استشهد في هذه المعركة جماعة من العلماء منهم: قاضي مراكش أبو مراون عبد الملك المصمودي ورفيقه الفقيه أبو محمد يعلى المصمودي الذي كان قاضياً بالعدوة^(٢). وممن استشهد كذلك الفقيه أبو العباس أحمد بن رميلة القرطبي^(٣) وكان من أهل العلم والورع والفضل قال عنه ابن بشكوال: "وأستشهد بالزلافة مقبلاً غير مدبر"^(٤).

وممن أستشهد أيضاً الفضل ■ ولد الحافظ أبي محمد بن حزم وكان من أهل العلم^(٥)، أما الذين حضروا المعركة من العلماء المرابطين فكثير كان في طليعتهم قاضي الجماعة بمراكش يوسف ابن الملجوم والفقيه أبو مروان العذري والفقيه أبو بكر بن القصيرة الذي خلف لنا إحدى الروايات الميدانية عن معركة الزلافة^(٦).

العلماء وجهودهم في توحيد العدوتين

شكلت معركة الزلافة منعطفاً مهماً في تاريخ الأندلس والمغرب الإسلامي. وقد خلقت لدى الأندلسيين أملاً في مستقبل ينحسر فيه الخطر المسيحي الداهم ويحل فيه

(١) المقرئ: نفح الطيب ج ٦ ص ١٤٥.

(٢) ابن عبد الملك المراكشي: الذيل والتكملة السفر ٨ ق ٢ ص ٤٢٥.

(٣) ذكر الحميري فيما نقله عنه المقرئ في نفح الطيب ص ١٤٥ أن الفقيه ابن رميلة رأى ليلة معركة الزلافة وكانت ليلة الجمعة رؤيا بشره فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصر المسلمين صبيحة تلك الليلة والشهادة له هو، فتأهب ابن رميلة ودهن رأسه وتطيب.

(٤) الصلة: ج ١ ص ١١٨.

(٥) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦٧٨.

(٦) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ٢٤١؛ وقد اعتمد ابن بسام على رواية ابن القصيرة لمعركة الزلافة. وقد اعتمدنا على كثير من ذلك في ما أوردناه عن الزلافة: (الذخيرة: ق ٢ ص ٢٤١ - ٢٥٦).

العدل والرخاء الإجتماعي والإقتصادي لقد برهنت الزلاقة أن التفوق المسيحي نسبي ، وأن إمكانية قهره ممكنة إذا توفرت النية الحسنة والقوة ووحد الكلمة.

لكن هذه المعركة أثارت في أعماق النفوس سؤالاً شائكاً وهو هل باستطاعة الكيانات السياسية القائمة أي دول الطوائف الإبقاء بمتطلبات هذا الأمل المنشود؟ وباستقراء سريع كان الأندلسيون يقفون أمام الحقيقة المرة وهي إفتقار هذه الكيانات إلى القوة وتخاذلها عن الوحدة ومجانبتها للنية الحسنة.

لم يكن من المعقول بالنسبة للأندلسيين وعلى رأسهم علماءهم الرجوع إلى الحال السابقة لمعركة الزلاقة ، وكأن شيئاً لم يحدث.

كان الأندلسيون وبالأخص العلماء والفقهاء يريدون لمعركة الزلاقة أن تكون بداية التغيير إلى غد أحسن. وفي مقابل ذلك كان ملوك الطوائف العاجزين عن تحقيق الأحسن يريدون أن يكون غدهم مواصلة لأمسهم اللاهي المتخاذل وأن تكون معركة الزلاقة حدثاً عقيماً بلا نتائج.

في ظل هذا التجاذب بين رغبة أمراء الطوائف في تجميد الأوضاع على ماهي عليه من سوء وبين طموح الرعية في تغيير الحال إلى الأفضل ، انضم العلماء إلى تيار الأمل الواعد هذا. لقد إلتزم العلماء في الأندلس في معظمهم الحياد السلبي من مجريات الأمور في دول الطوائف قبل معركة الزلاقة. ولعل مرد ذلك إلى أن هؤلاء العلماء لم يكونوا يتفكرون على البديل^(١). أما الآن بعد معركة الزلاقة ، وقد وجدوا البديل متمثلاً في دولة المرابطين وما تحمله من مبادئ إسلامية وأميرها يوسف بن تاشفين ، فقد ترك العلماء مواقفهم السلبية.

لهذا فما كاد أمير المسلمين يوسف يعـــود إلى المغرب ، تلك العودة المفاجئة^(٢) التي منعت المرابطين من أن يجنوا ثمار النصر كاملاً وأن

^(١) ابن عبود: جوانب من الواقع الأندلسي ص ٨٦.

^(٢) لقد اختلف المؤرخون في السبب أو الأسباب التي أدت بيوسف إلى الرجوع بسرعة إلى المغرب فقد ذهب كثير منهم إلى أن سبب عودته هو موت ابنه الأمير أبو بكر الذي استخلفه على سبته وكان مريضاً (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٢ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ٦٦ ؛ أشباح: تاريخ الأندلس ص ٨٩) فيما يرى البعض أن اضطرابات حصلت على الحدود الشرقية للدولة المرابطية هي التي أدت إلى سرعة رجوع يوسف (عصمت دندش: أضواء جديدة على المرابطين ص ٥٧) على أن حسن محمود (قيام دولة المرابطين ص ٢٨٦) يرى أن سبب رجوع الأمير يوسف هو موت ابن عمه الأمير أبو بكر بن عمر. وهذا الاحتمال الأخير مستبعد لأن الأمير توفي سنة ٤٨٠ هـ والذي يبدو صحيحاً هو التعليل الأول.

يجعلوا من معركة الزلاقة أكثر من صدمة قوية للأسبان ، إذا ما كاد يعود حتى بدأ الطرفان المؤثران في الأحداث الأندلسية: الأمراء والعلماء كل يسعى لتحقيق أهدافه السابقة الذكر.

فقد عاد أمراء الطوائف إلى سيرتهم الأولى من الاختلاف فيما بينهم والاتصال بالعدو وأداء الجزية رغم ما تعهد به هؤلاء الأمراء في الإجتماع الذي دعاهم إليه يوسف قبل انصرافه إلى المغرب وطلب منهم فيه الإتفاق والإتحاد ضد عدوهم المشترك الأسبان الذي استغل تشتتهم ، وقد قرر الأمراء في الإجتماع قبولهم لهذه الوصية وأنهم سيسعون لتحقيق رغبة أمير المسلمين^(١) . وفي سبيل محاربة هذا العدو ترك لهم أمير المسلمين ثلاثة آلاف جندي بقيادة سير بن أبي بكر^(٢) .

ونتيجة لتصرفات هؤلاء الأمراء اضطربت الأحوال من جديد في الأندلس وبدأ النصارى يستعيدون بعض قوتهم وركزوا عدوانهم على شرقي الأندلس: بلنسية^(٣) ومرسية ولورقة^(٤) فبثوا الرعب. وقد اتخذ النصارى من حصن لبيب (أليدو) المنيع قاعدة لتلك الهجمات وذلك العيث. وقد شحنه ألفونس بالرجال والسلاح^(٥) .

أما العلماء فقد إزدادوا قناعة مع هذه الأزمات الجديدة بأن لا سبيل لنجاة الأندلس وخلاصها مما هي فيه من كرب سوى الإلتجاء إلى عاهل المرابطين. فبدأت الكتب والوفود تترى على يوسف طالبين الإنجاد والغوث^(٦) . فأصغى إليهم أمير

(١) ابن بلقين: التبيان ص ١٢٥.

(٢) المقرئ: فح الطيب ج ٦ ص ١٠٤ ؛ ابن الأبار: الحلة السيرة ص ٣٥٦.

(٣) كانت بلنسية تابعة بحكم الواقع للقشتاليين عن طريق صنيعتهم القادر بن ذي النون حاكم طليطلة السابق ، وكان القادر يستعين في حكمها بخدمات المغامر القشتالي السيد Cid وإسمه الحقيقي هو رود ريغوديث لقاء مبلغ من المال (عن هذا المغامر المشهور يمكن الرجوع إلى: ليفي برونسسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ١٦٥ - ٢٣٧).

(٤) كانت هاتان المدينتان تتبعان للمعتمد بن عباد.

(٥) مجهول: الحلل الموشية ص ٦٧ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٥٢.

(٦) مجهول: الحلل الموشية ص ٦٧.

المسلمين ووعدهم خيراً. وكان ذلك سنة ٤٨١هـ^(١) وكما حدث قبل الزلافة استنجد المعتمد بن عباد أيضاً بيوسف فعبر إلى المغرب وشرح لأمير المسلمين الحالة الحرجة التي يعاني منها أهل الأندلس و"عظم له شأن لبيط وأنه في قلب البلد وأن لا راحة للمسلمين إلا بفقده"^(٢). إلا أن هذا المقصد الحسن لم يكن كل الهم الذي أشخص المعتمد إلى المغرب بل كانت هناك مآرب ومكاسب ذاتية يسعى لتحقيقها ومن أهمها إستعداد المرابطين على ابن رشيق^(٣) الذي يرى المعتمد أنه غصبه حقه المكتسب في السيادة على مدينة مرسية^(٤).

رأي أمير المسلمين يوسف أن واجبه الديني يحتم عليه تلبية النداء من جديد وأن يفزع لنصرة المسلمين في الأندلس ، فجاز إلى الأندلس في منتصف عام ٤٨١هـ وبعث إلى رؤساء الأندلس يدعوهم إلى الجهاد ويحدد لهم اللقاء عند حصن لبيط^(٥).
لبي أمراء الطوائف نداء أمير المسلمين يوسف واتجهوا بقواتهم نحو لبيط^(٦).
فشرع الجميع في مهاجمة الحصن حيث أطبقوا عليه من كل جهة ونصبوا حوله المجانيق وشنوا عليه الغارات ولم يتركوا فناً من فنون الحصار إلا إستعانوا به ولكن الحصن كان منيعاً^(٧).

(١) ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٥٢.

(٢) ابن بلقين: التبيان ص ١٢٦.

(٣) عبد الرحمن بن رشيق القشيري: مغامر طموح ، كان عاملاً على حصن بلج بمقاطعة لورقة ولما أخفق ابن عمار وزير المعتمد بن عباد في محاولته الأولى للإستيلاء على مرسية إستعان بابن رشيق الذي نجح في الإستيلاء على المدينة ٤٧١هـ ثم إنتهز ابن رشيق الفرصة حين دب النزاع بين ابن عمار والمعتمد فوطد مركزه بتولية أقربائه على الحصون المجاورة للمدينة. ثم إستبد ابن رشيق بالمدينة إلى أن أزاحه المرابطون وسلموه للمعتمد سنة ٤٨١هـ (ابن الأبار: الحلة ج ٢ ص ١٣٥ ، ١٤٠ ، ١٤٢).

(٤) ابن بلقين: التبيان ص ١٢٧.

(٥) حصن لبيط أو لبيط ويدعوه الأسبان بـ ALEDO: يقع بين مرسية ولورقة. وهو حصن حصين على رأس جبل شاهق بينه وبين لورقة نصف يوم وكان ضمن أملاك المعتمد بن عباد (مجهول: الحلل الموشية ص ٦٧).

(٦) الحلل الموشية ص ٦٨ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٢ ؛ عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٢٧.

(٧) الحلل الموشية ص ٦٩.

وقد دام حصار حصن لبيط مدة أربعة أشهر^(١) ثم رفع يوسف الحصار عن لبيط وقفل راجعاً إلى بلاده بعد ما آيس من سقوطه ، وبعد ما خانه أهل مرسية فقطعوا عنه الإمدادات الغذائية^(٢) .

شكلت غزوة لبيط مرحلة هامة من تاريخ الأندلس. ففي أشهر الحصار تلك تبين أمير المسلمين يوسف حقيقة أمر أمراء الطوائف وصدّم لما رآه من خلاف ووقعية وتناوب بينهم.

وقد برز من هذه الخلافات على الأخص خلاف المعتمد وابن رشيق ، فقد شكّا ابن عباد ابن رشيق لأمير المسلمين واتهمه بإغتصاب الولاية منه على مرسية واتهمه بما هو شر من ذلك وهو أنه متفاهم مع ملك قشتالة سراً وأنه دفع إليه جباية مرسية^(٣) وأنه يعاون النصارى المدافعين عن حصن لبيط في السر^(٤) .

وكعادته أحال أمير المسلمين الأمر إلى العلماء ليروا فيه رأيهم فجاءت فتاويهم بإزاحة ابن رشيق وإسلامه للمعتمد فأمر يوسف بتسليم ابن رشيق إلى المعتمد واشترط على المعتمد أن يبقي على حياته^(٥) . إلا أن أخطر ما دار أثناء تلك الغزوة هو ما قام به العلماء من دور تحريضي على أمراء الطوائف. فقد قام عدد من الفقهاء بتنبيه أمير المسلمين ولفت نظره إلى ما عليه أمراء الطوائف من فساد وجور. وقد أثار العلماء لدى يوسف مسألة الضرائب المفروضة على الأندلسيين من طرف أمرائهم وبينوا له فداحتها ومنافاتها للشرع^(٦) . وقد وصف لنا ابن حزم بعضاً من هذه الضرائب المفروضة من طرف أمراء الطوائف بقوله: "فإنما هي جزية على رؤوس المسلمين يسمونها قطعاً ، كجزية

(١) ابن أبي زرع: المصدر السابق ص ١٥٢.

(٢) الحلل الموشية: ص ٧٠ ؛ ابن أبي زرع: المصدر السابق ص ١٥٢

(٣) الحلل الموشية: ص ٦٩ ؛ محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣٣٦.

(٤) عبد الله بن بلقين: المصدر السابق ص ١٢٩

(٥) الحلل الموشية: ص ٧٠.

(٦) ابن عيود: جوانب من الواقع الأندلسي في القرن الخامس الهجري ص ١٨٩.

اليهود والنصارى يؤدونها مشاهرة^(١) وضريبة على أموالهم من الغنم والبقر والدواب والنحل ، يرسم على كل رأس وعلى كل خلية شيء ما ، وقبالات ما ، تؤدى على كل ما يباع في الأسواق ، وعلى إباحة بيع الخمر من المسلمين في بعض البلاد. هذا كل ما يقبضه المتغلبون اليوم وهو هتك الأستار ونقض شرائع الإسلام وحل عراه عروة عروة ، وإحداث دين جديد والتخلي من الله عز وجل^(٢) .

وقد قصمت هذه الضرائب ظهر الرعية فطلب العلماء بالأندلس من يوسف رفع هذه المكوس والظلامات عن الرعية ، فتقدم بذلك إلى أمراء الطوائف فتظاهروا بالإمتثال^(٣) .

وبطبيعة الحال لم يكن في وارد ملوك الطوائف قبول التخلي عن هذه الضرائب الثقيلة لأنها كانت تشكل الوسيلة الوحيدة لتغطية مصاريف ترفهم وأداء الجزية التي فرضها عليهم الحكام المسيحيون.

وقد قام الفقهاء في فترة حصار ليبيط بدور الوسيط بين الرعية من الأندلسيين وأمير المسلمين يوسف. فقد أتت هذه الرعية "أفواجاً شاكين وجعلوا في شكاويهم فقهاءهم وسائط"^(٤) ومن أبرز من سعى وجاهر بمعائب أمراء الطوائف الفقيه أحمد بن القليعي.

وابن القليعي هذا يحتاج منا إلى وقفة لما كان له من دور في إمارة غرناطة. لقد اشتهر ابن القليعي بالعلم والإستقامة والورع وقد وصفه ابن بشكوال بأنه: "كان ثقة صدوقاً أخذ الناس عنه"^(٥) . وقد أورثه هذا العلم والورع كره الظلم ، ولاشك أنها سجية وخلق لدى كل من كان مثله في العلم والورع ، لكن هذا الخلق والصفة كانت في ابن القليعي أكثر وضوحاً وبروزاً بحيث نعت به مترجماً—وه. فقد وصفه الإمام ابن

(١) مشاهرة: أي كل شهر.

(٢) رسائل بن حزم: ج ٣ ص ١٧٤.

(٣) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٧.

(٤) الأمير عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٢٧.

(٥) الصلة: ج ١ ص ٧٥ الترجمة ١٥٧.

عطية بقوله: "وكان رحمه الله شيخ فضل وصدق موقوفاً على حوائج المظلومين والمضطهدين"^(١).

وعندما يوقف العالم نفسه على إزالة الظلم والإضطهاد فلا بد أن يصطدم بمصادر هذا الظلم والطغيان. ويبدو أن هذا ما حدث بالفعل لابن القليعي مع أمراء غرناطة ابتداءً من باديس (حكم من ٤٢٨ إلى ٤٦٥ هـ) الذي كان يخاف من هذا الفقيه ومبادئه. ولذلك جعله في شبه إقامة جبرية طيلة حكمه فقد "كان لا يدعه في المدينة ويأمره بسكنى ضيعته"^(٢). وفي نفس الوقت كان يبحث عن وسيلة للتخلص منه ، "ويتملط سيفه لقتله فحماه الله منه بالعلم"^(٣).

أما حفيد باديس عبد الله بن بلقين فحاول الإستفادة من مكانة ابن القليعي وعلمه عندما ظهر المرابطون فجعله وزيره وسفيره إلى أمير المسلمين يوسف بن تاشفين^(٤). ولا شك أن ابن القليعي سر بهذه السفارة إذ أتاحت له فرصة الإتصال بالمرابطين وأميرهم يوسف. وقد توطدت العلاقة بين ابن القليعي وأمير المسلمين منذ ذهاب أول بعثة إلى المغرب لطلب النجدة إذ كان ابن القليعي أحد أعضائها^(٥).

وقد أدرك هذا الفقيه منذ معركة الزلاقة أن يوسف بن تاشفين هو الأمل الوحيد للأندلسيين وأنه يجب بذل كل جهد لإقناعه بوضع حد لمهازل أمراء الطوائف. فلما كان حصار لبيط وضع هذا الفقيه خبائه قرب أمير المسلمين وجعل من هذا الخباء مركزاً للتشهير بأمراء الطوائف والتحريض عليهم. وقد وصف الأمير عبد الله بن بلقين أمير غرناطة خباء ابن القليعي في حصار لبيط بأنه "صار بتلك المحلة مغنطيساً لكل صادر ووارد يجد بهم السبيل إلى الطلب ، للقدر الذي قدره الله"^(٦).

(١) الفهرس: ص ٦٩.

(٢) ابن بلقين: التبيان ص ١٣٤.

(٣) ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ١٤٧.

(٤) ابن بلقين: التبيان ص ١٣٤.

(٥) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٩٨ ؛ الحميري: الروض المعطار ص ٢٨٨.

(٦) التبيان: ص ١٢٧.

وكان ابن القليعي يحث الرعية على الإمتناع عن دفع المغارم التي يطالبهم بدفعها الأمراء مما أوقع بعضاً من هؤلاء في حرج وعسر مادي^(١). ولم يخف ابن القليعي نواياه بل جاهر بعداء الأمراء وأظهر نواياه اتجاههم^(٢).

وقد عظم على الأمراء موقف العلماء الذي اتخذوه فراموا تلافي الأمر باستمالة هؤلاء. فقد قام تميم بن زيري أمير ملقة بأرسال مبلغ كبير من المال إلى القاضي أبو الأصبغ عيسى بن سهل^(٣)، يستعطفه به. وقد رده ابن سهل ورفض قبوله^(٤). ولم يكن الترغيب وحده وسيلة أمراء الطوائف لتغيير مواقف العلماء بل لجؤوا كذلك إلى التهيب. فبعد حصار لبيط اعتقل الأمير عبد الله بن بلقين الفقيه ابن القليعي لفترة من الزمن^(٥).

لم تكن مسألة الضرائب والمكوس هي التهمة الوحيدة التي قدمها العلماء ضد أمراء الطوائف بل قدموا تهمة أخطر هي إتهام أمراء الطوائف بالخيانة لتعاملهم مع ألفونس السادس ومداخلتهم له وتقديمهم الجزية له حتى بعد هزيمته في معركة الزلاقة. وأعتبر العلماء هذا المسلك منافياً للشرع الإسلامي^(٦).

لقد أثرت هذه الحملة التي شنّها العلماء على أمراء الطوائف، في نفس أمير المسلمين يوسف وبدأ يفكر جدياً في المسلك الذي ينبغي أن يسلكه مع هؤلاء الأمراء وهذه الأرض المسلمة: هل يتركها لمصيرها فريسة عدو كلب حاقد وأمراء قاصري الهمة

(١) عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٢٨.

(٢) نفس المصدر السابق: نفس الصفحة.

(٣) أبو الأصبغ عيسى بن سهل الأسدي (ت ٤٨٦هـ): من أبرز فقهاء المالكية بالأندلس في القرن الخامس الهجري. تولى القضاء بطنجة ومكناسة ثم غرناطة وقد اشتهر ابن سهل بمصنفه (ديوان الأحكام الكبرى) وهو كتاب جمع فيه الفتاوى التي صدرت إبان خلافة قرطبة (عياض: المدارك ج ٨ ص ١٨٣؛ ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٤١٥ الترجمة رقم ٩٤٢).

(٤) عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٣٢.

(٥) ابن بلقين: المصدر السابق ١٣٤ - ١٣٥.

(٦) أحمد بن عبود: جوانب من الواقع الأندلسي ص ١٨٩.

عاجزي الحول؟ أم يتدخل إستجابة لإستغاثة ونداء العلماء ومن ورائهم الشعب الأندلسي ليزيح هؤلاء الأمراء وينتقد الأندلس.

دور العلماء في إسقاط أمراء الطوائف وتوحيد العدوتين

كانت حصيلة غزوة لبيط غصّة في نفس أمير المسلمين يوسف بن تاشفين فقد تكشف له حقيقة أمراء الطوائف وماهم عليه من تناحر وتخاذل عن الدفاع عن حرمة بلادهم ، وماهم عليه من ترف وإنغماس في اللذات. كما تكشف له وضعية الرعية المضطهدة المثقلة بالضرائب غير الشرعية. وقد شخص له علماء الأندلس الداء اللاحق بهم وأن لا سبيل إلى شفاء الأندلس إلا بإجتثاث هؤلاء الأمراء. ويبدو أن يوسف قد اقتنع برأي العلماء الأندلسيين واستقر رأيه على ضرورة التخلص من هؤلاء الأمراء. إلا أن يوسف لم يكن ليقدم على أمر بهذه الخطورة حتى يستفتي أكبر عدد ممكن من العلماء ليطمئن إلى سلامة موقفه بمطابقته لشرع الله.

وبالفعل استفتى يوسف العلماء في العدوتين المغرب والأندلس في شأن هؤلاء الأمراء وانتزاع الأمر من أيديهم وشرعية إزاحتهم عن كاهل الأمة. وقد أفتاه العلماء بجواز خلعهم وإزاحتهم^(١). وبأنه في حل مما تعهد لهم به من الإبقاء عليهم في جوازه الأول^(٢) ، لأنهم خانوا الله بمعاهدتهم ألفونس على محاربة المسلمين وبالتالي فإن عليه أن يبادر إلى خلعهم جميعاً "فإنك إن تركتهم وأنت قادر عليهم ، أعادوا بقية بلاد المسلمين إلى الروم وكنت أنت المحاسب بين يدي الله"^(٣). ثم أن الإبقاء على هؤلاء الأمراء لا يتوصل معه إلى واجب الجهاد^(٤). وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب^(٥). وكان ممن استفتى في هذا الموضوع الفقيه يوسف بن عيسى المعروف بان الملجوم وقد اتسمت فتواه بالموضوعية والبعد عن النفاق. وقد ذكر له يوسف بن تاشفين في حيثيات

(١) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٦.

(٢) ابن بلقين: التبيان ص ١٢٣.

(٣) ابن الكردبوس: الإكتفاء ص ١٠٦.

(٤) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ١٨٧.

(٥) نجم الدين سليمان بن سعيد الطوفي: شرح مختصر الروضة تحقيق د. عبد الله التركي ج ١ ص ٣٣٥.

سؤاله بأن هؤلاء الأمراء يتظاهرون بعضهم على بعض بالنصارى وأنهم يضربون على المسلمين مالا يطيقون من المكوس والمغارم وأنهم تركوا الجهاد وصالحوا النصارى وباعوا لهم آلة الحرب من خيل وسلاح وأقوات فأجابه : بأن من كان من الملوك مصراً على هذه الأوصاف وموجوداً في الوقت إمام أعدل منه عار من تلك الأوصاف مؤتمن من إرتكاب ذلك وهو قادر على قتال المتغلب على المسلمين الموصوف بما ذكر فله قتاله وعزله عن ولايته عن المسلمين...“(١) .

وقد أيد فتوى علماء المغرب والأندلس علماء أجلاء آخرون منهم الإمام الغزالي والإمام الطرطوشي. يقول الغزالي في شأن أمراء الطوائف: "...فيجب على الأمير وأشياعه قتال هؤلاء المتمردين ، ولا سيما وقد استنجدوا بالنصارى....“(٢) .

لقد أدت هذه الفتاوى إلى ترجيح كفة التدخل المرابطي في الأندلس ، فأمر المسلمين يوسف بسبب تقواه وورعه لم يكن ليتراجع عن هذا القرار بعد أن أوجبه عليه الشرع.

لم يكن التدخل المرابطي في الأندلس قصد ربح مادي ولا مكسب اقتصادي بل كان جهاداً في سبيل الله أملاه حق نصرته المسلم“(٣) .

إن مفهوم الأمة الواحدة الذي تشبث به المرابطون منذ قيام دولتهم وجعلهم يعلنون تبعيتهم للخلافة العباسية ، رغم ما كانت عليه من ضعف ، جعل مسألة السيادة والإستقلال بالنسبة للكيانات الإسلامية الصغيرة مسألة نسبية مرتبطة بالقدرة

(١) مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ١٥ .

(٢) رسائل أبي بكر بن العربي: تحقيق د. عصمت دندش ص ١٩٨ (نشرتها ملحقة بكتابها دور المرابطين في نشر الإسلام في غرب إفريقيا).

(٣) ويكفي هنا أن نورد نص كلام يوسف بن تاشفين الذي يبين فيه دوافعه إلى إحتلال الأندلس إذ يقول "...إنما كان غرضنا في ملك هذه الجزيرة أن نستنقذها من أيدي الروم ؛ لما رأينا استيلاءهم على أكثرها ؛ وغفلة ملوكهم وتواكلهم وتخاذلهم وإيثارهم للراحة ، وإنما همة أحدهم كأس يشربها وقينة تسمعه ، وهو يقطع به أيامه ولئن عشت لأعيدن جميع البلاد التي ملكها الروم في طول هذه الفتنة إلى المسلمين....) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٤١ .

على حماية الوجود الإسلامي في الرقعة التي يوجد فيها تلك الكيانات ثم إقامة العدل في الرعية بتحكيم شرع الله فمتى انخرمت هذه العلة بطل السبب وهو السيادة والاستقلال. لم تكن حال يوسف بن تاشفين مع أمراء الطوائف ببعيدة عن معنى المثل الذي ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ قال: "مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا ، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً"^(١).

فلو أن الأمير يوسف بن تاشفين ومعه العلماء تركوا هؤلاء الأمراء الخائنين وشأنهم ، بحجة إحترام السيادة والاستقلال ، لخرقوا وأفسدوا نصيبهم من سفينة الأمة.

والأدهى من ذلك أن الضرر الناشئ عن ذلك ليس قاصراً على هؤلاء الأمراء بل هو منجر على غيرهم. وهذا بالفعل ما حدث بعد ذلك فالنصارى في اسبانيا ما كادوا يحتلون اسبانيا ويعيدوها دار كفر ، نتيجة تصرفات أمراء السوء ، حتى بدأ شر هؤلاء النصارى يطول مناطق أخرى في العدو المغربية. وليست سبته التي يحتلها الأسبان إلى اليوم إلا مثلاً على ذلك. فبسط السيطرة المرابطية على الأندلس إذا كان عملاً دينياً ذو هدفين دفاعي آني لحماية ما تبقى من الأندلس الإسلامية. وهدف إستراتيجي بعيد المدى وهو حماية المغرب الأقصى من هذه الهجمة الصليبية الحاقدة^(٢).

إطمأن يوسف إذن إلى سلامة قرار إزاحة أمراء الطوائف ، فجاز إلى الأندلس جوازه الثالث سنة ٤٨٣هـ وذلك برسم الجهاد^(٣). وسار تسواً إلى طليطلة فأغار على أحوازها وضرب

(١) ابن حجر: فتح الباري في شرح صحيح البخاري المجلد ٥ تحقيق الشيخ عبد العزيز بن باز نشر رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية. ص ١٣٢.

(٢) عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الثاني ص ٣٣٩.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ٩٩ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ٥٠ ؛ السلاوي: الاستقصا ج ١ ص ١٢٠.

الحصار حولها وفيها ألفونس. كل ذلك ولم يتقدم أحد من الأمراء الأندلسيين لمساعدته^(١).
كان هذا الموقف من طرف أمراء الطوائف مبرزاً إضافياً لخلعهم.

بدأ يوسف بصاحب غرناطة عبد الله بن بلقين ، وكان قد فاق أقرانه من أمراء الأندلس في الخيانة^(٢). حاصر المرابطون غرناطة طيلة شهرين حاول ابن بلقين خلالهما إنقاذ نفسه بتوسيط العلماء لدى أمير المسلمين^(٣). لكن هؤلاء العلماء ، وبالأخص القاضي ابن سهل ، اعتبروا أن حصار يوسف لغرناطة فرصة لا تعوض ، وخير ساقه الله من أجل إنهاء حكم ابن بلقين^(٤). فقام القاضي ابن سهل بحث يوسف على التخلص من ابن بلقين. وأخبره أن الجيش في غرناطة منقسم على نفسه^(٥).

وفي أثناء هذا الحصار اضطريت الأحوال داخل غرناطة فقد تشوفت الرعية إلى الخلاص من حاكمها وظلمه واستبشروا خيراً بالمرابطين. فالكل كان يطمح أن يتبدل حاله نحو الأحسن. "طمعاً منهم بالحرية وأنهم لا يلزمهم غير الزكاة والعشر"^(٦).

وأمام هذا الوضع الميؤوس منه استسلم الأمير عبد الله بن بلقين وقبل الشروط التي قدمها له الفقيه ابن سعدون مبعوث أمير المسلمين يوسف^(٧). وكان ذلك في ١٣ رجب ٤٨٣هـ.

كان إستسلام عبد الله بن بلقين ونفيه إلى المغرب المرحلة الأولى من مراحل خلع أمراء الطوائف. واتضح لبقيتهم المصير الذي ينتظرهم ، ففزع هؤلاء الأمراء إلى كل الوسائل التي يمكن في نظرهم أن تحميهم من الخطر المرابطي.

(١) ابن أبي زرع: نفس المصدر والصفحة.

(٢) عقد الأمير عبد الله إتفاقاً مع البرهانس ثم عقد معاهدة مع ألفونس ودفع له مالاً كثيراً كجزية.

(٣) عبد الله بن بلقين: كتاب التبيان ص ١٥٦.

(٤) ابن عبود: جوانب من الواقع الأندلسي ص ١٩١.

(٥) يصور الأمير عبد الله في كتابه التبيان (ص ١٥٤) شأن ابن سهل وابن واريو اللذين أرسلهم إلى يوسف فيقول: "وصح عندي وقت انصرافهما أن ابن واريو قال: أرسلنا للخدمة له في زعمه ، ولم نصنع غير أني كفتته والقاضي ضرب عنقه".

(٦) ابن بلقين: التبيان ص ١٥٧ - ١٥٨.

(٧) المصدر السابق: ص ١٥٦ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٤.

كانت الخطوة التالية للمشروع المرابطي لتوحيد الأندلس هي مملكة اشبيلية وأميرها المعتمد بن عباد. لقد تعامل أمير المسلمين مع المعتمد معاملة خاصة ، ربما تقديراً لدوره في إستدعاء المرابطين للجهاد ، وتمثلت هذه المعاملة الخاصة في أنه منح المعتمد فرصة جديدة لتصحيح وضعه فطلب إليه أن يطبق أحكام الشرع وأن يلغي المظالم والمكوس ويلتزم المرابطة ومدافعة النصارى "فامتنع ابن عباد جهده وبني على الشر"^(١) . كان هذا الإباء بمثابة إعلان الحرب على يوسف. تريت أمير المسلمين في شأن المعتمد وعاد إلى المغرب^(٢) ويبدو أنه أستفتى العلماء من جديد في شأن المعتمد فأفتى أكثرهم بإرتداده لإستغاثته بالنصارى لمحاربة المرابطين. وأباحوا دمه. في حين أفتاه قاضي مراكش مع آخرين بعدم إرتداده ولم يبيح دمه^(٣) . وقد مال يوسف إلى هذه الفتوى الأخيرة.

كان المعتمد بن عباد من جانبه قد عزم أمره على مناوأة المرابطين ومدافعتهم ولم يترك للصالح مجالاً ، فباشر في ترميم الأسوار والقنطرة^(٤) . ووجه دعوة إلى أمراء الطوائف لعقد حلف لمقاومة المرابطين^(٥) . كما تحالف مع ألفونس لنفس الغرض^(٦) . كل هذه التحركات وفتوى العلماء بإرتداده جعلت يوسف يقرر نهائياً التخلص من المعتمد وأن يسقيه "من الكأس التي أسقى به عبد الله بن بلقين"^(٧) .

وبالفعل أرسل يوسف جيشاً بقيادة سير بن أبي بكر لإحتلال اشبيلية وقد تمكن الجيش المرابطي من اقتحام اشبيلية وإعتقال المعتمد بن عباد في ٢٢ رجب ٤٨٤هـ^(٨) ،

(١) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٠.

(٢) الحلل الموشية: ص ٧٢ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٤.

(٣) العباس ابن إبراهيم: الأعلام ج ٤ ص ٢٦ عن الإمام البرزلي ؛ ابن بلقين: التبيان ص ١٧١.

(٤) الحلل الموشية: ص ٧٢.

(٥) Dozy: Histoire de Musulmans d'Espagne T3 P.145.

(٦) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٠.

(٧) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٠ ؛ الحلل الموشية: ص ٧٢.

(٨) ابن بلقين: التبيان ص ١٧١ - ١٧٢ ؛ المراكشي: المعجب ص ١٥٠ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص

١٥٥ ؛ عنان: دول الطوائف ص ٣٥٢.

بعد حصار دام أربعة أشهر^(١) . وقد تخلل هذا الحصار حدثان مهمان : هما ثورة الرعية في اشبيلية على المعتمد^(٢) وقد فشلت هذه الثورة لكنها كانت تعبر عن حال السخط التي كانت تعم الرعية من حكم هؤلاء الأمراء . فالحال التي كانت تعانيها تلك الرعية من ضرائب ومغارم وظلم جعلتها تطمح بأبصارها إلى المرابطين لإنقاذها من هذه الوضعية المزرية . أما الحدث الثاني فهو إستصراخ المعتمد بألفونس ضد المرابطين فأرسل إليه هذا الأخير قائده البرهانس في جيش كبير . وماكادت هذه القوة من النصارى تصل إلى حصن المدور حتى زحف المرابطون للقائهم بقيادة ابراهيم ابن اسحاق اللمتوني ونشبت بين الفريقين معركة ضارية أسفرت عن هزيمة ساحقة للجيش القشتالي^(٣) .

ويبدو أن المعتمد بخطوته هذه أي الإستنجاد بألفونس ضد المرابطين ، قرر أن مصلحته الذاتية تتماشى أكثر مع "رعي الخنازير القشتالية" منها على "رعي الجمال عند أمير المسلمين" كما قرر المعتمد بتلك الخطوة أن يتيح الفرصة لألفونس ليعيد الأندلس دار كفر .

فليس المهم بالنسبة إلى المعتمد أن ينهزم الإسلام والمسلمون بل المهم أن يبقى هو في قصره عاكفاً على لذاته ، ولو إلى حين ، تابعاً ذليلاً لملك قشتالة^(٤) .

واصل المرابطون بعد إحتلال أشبيلية خططهم التوحيدية فاحتلوا المرية^(٥) ثم اتجهوا صوب بطليوس إمارة بني الأفطس . وقد أعاد أمير بطليوس المتوكل عمر بن الأفطس نفس السياسة التي اتبعها المعتمد إذ تحالف مع ألفونس بل وتنازل له عن مدن مهمة هي اشبونة وشنترين وشنتمرية^(٦) . مقابل حماية ألفونس له من المرابطين .

(١) عبد الله بن بلقين: التبيان ص ١٧١ ؛ محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٣٥١ .

(٢) المراكشي: المعجب ص ٢٠٥ .

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٥ .

(٤) محي الدين اللاذقاني: فانتازيا التاريخ ص ١٥ .

(٥) سقطت في أيدي المرابطين في ٢٢ ربيع الأول ٤٨٤ هـ وقد توفي أميرها المعتصم بن صمادح ، وكان مريضاً ، يوم دخول المرابطين المرية وعندما سمع قرعة السلاح وصهيل الخيل قال: "لا إله إلا الله نغص علينا كل شيء" حتى الموت" (ابن بلقين: التبيان ص ١٦٩ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٥) .

(٦) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٢ - ١٧٣ . Dozy: Histoire des Musulmans d'Espagne T3 P.152 .

شكلت هذه الخيانة مبرراً جديداً لدى المرابطين لإنهاء حكم المتوكل. كما أثار هذا الإجراء حفيظة سكان بطليوس فانضموا إلى جهود المرابطين لإنقاذهم من هذا الأمير الخائن^(١). وقد أسفرت جهود الطرفين عن دخول المرابطين بطليوس واعتقال المتوكل في صفر ٤٨٧هـ - (١٠٩٤م)^(٢).

لقد كان المتوكل بن الأفتس أميراً شهماً تتسم مواقفه في بعض الأحيان بتناقض غريب. فقد كان هذا الأمير أول من حاول توحيد الجبهة الإسلامية ضد الهجمة المسيحية وفي سبيل ذلك آزر الجهود التي قام بها الفقيه أبو الوليد الباجي في هذا الشأن^(٣).

ثم كان المتوكل الأمير الطائفي الوحيد الذي هب لإنقاذ طليطلة^(٤). ثم كان من أوائل من خاطب الأمير يوسف بن تاشفين داعياً إياه للجواز إلى الأندلس لمداغة العدو. ومما كتب له في هذه الرسالة قوله: "لما كان نور الهدى ، أيدك الله ، دليلك وسبيل الخير سبيلك ... ووقفت على الجهاد عزائمك ، وصح العلم بأنك لدعوة الإسلام أعز ناصر وعلى غزو الشرك أقدر قادر وجب أن تستدعي لما أعزل الداء ، وتستغاث لما أحاط بالجزيرة من البلاء. وطوائف العدو المطيف بأنحائها أهلكهم الله ... أيقنوا الآن بضعف المنن وقويت أطماعهم في افتتاح المدن واضطربت في كل جهة نارهم ورويت من دماء المسلمين أسنتهم وشغارهم..."^(٥).

وفي مقابل هذه المزايا الحميدة والمواقف المشرفة نجد المتوكل يداخل ألفونس ويرتمي في أحضانه وكأنه الولي الحميم وينسى أمام أنانية طاغية ، كل ماضية المشرف الذي شيده بمدافعه هذا ألفونس. لقد كرر المتوكل نفس العمل الذي قام به

(١) تمثلت جهود هؤلاء المواطنين في إتفاقهم مع المرابطين بأن يفتحوا لهم الأبواب ليلاً وهو ما فعلوه (ابن بلقين: التبيان ص ١٧٤).

(٢) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٢ - ١٧٣ ؛ ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ١٠٢.

(٣) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٩٨ ؛ محمد عبد الله عنان: دول الطوائف ص ٩١.

(٤) محمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ١١١.

(٥) الحلل الموشية: ص ٣٤ - ٣٥.

المعتمد بن عباد قبله. وضربوا بذلك المثل الواضح والبرهان الساطع أن مصير الإسلام وأهله لا يساوي عندهم شيئاً مقابل التشبث والبقاء في الحكم "ولو يوماً واحداً"^(١).

لقد ارتبطت الفترة الأخيرة من تاريخ بني الأفطس في بطليوس بشخصية الفقيه ابن الأحسن السجلماسي وهو من سجلماس انخرط في خدمة الدولة المرابطية ودعوتها. وكان أول إتصال له بالشأن الأندلسي عندما أرسله أمير المسلمين هو وقاضي الجماعة أبو مروان عبد الملك المصمودي للتفاوض مع المعتمد بن عباد في أمر تسليم الجزيرة الخضراء للمرابطين قبيل الجواز الأول ليوسف بن تاشفين^(٢). وبعد معركة الزلاقة إستقر الفقيه ابن الأحسن في بطليوس ضمن جماعة من صلحاء المرابطين كان هدفهم الأول الجهاد في الثغور ومداغة العدو. إلا أنه في ما يبدو كان لهم هدف ثانوي وهو تمهيد النفوس لتدخل المرابطين وإبراز ضرورة ذلك لتوحيد الصفوف والكلمة لدريء الخطر النصراني^(٣).

تمتع الفقيه ابن الأحسن في بطليوس بمكانة رفيعة وإحترام كبير لعلمه ولمكانته عند أمير المسلمين ، فقربه المتوكل وصرف إليه الكثير من شؤونه^(٤).

غير أن سلوك المتوكل المهادن للنصارى والمتودد إليهم جعل العلاقة بين الإثنين يشوبها الحذر ثم النفور^(٥). وبدأ الفقيه ابن الأحسن يسعى في الخفاء لخلع المتوكل.

وتطورت علاقة المتوكل مع النصارى بتنازله لألفونس عن عدد من المدن ، فأعلن ابن الأحسن مناوئته للمتوكل وسعى جاداً في تأليب الناس عليه. وقد لقيت دعوته إستجابة كبيرة في نفوس أهل بطليوس. فلما حاصر المرابطون المدينة ساعدهم أهلها على إقتحامها بأن فتحو لهم أبوابها^(٦). كانت هذه هي أهم دول الطوائف في ذلك الوقت ولم يبق منها سوى دولة بني هود في سرقسطة التي كان يحكمها أحمد بن هود وقد أقره المرابطون على ما بيده من ملك وأبقوه خط دفاع أمامهم ضد هجمات النصارى^(٧).

(١) ابن بلقين: التبيان ص ١٧١ ؛ عبد الرحمن الفاسي: ذيل وتعليق حول قضية المعتمد بن عباد ص ٣٥٦.

(٢) ابن بلقين: التبيان ص ١٢٢.

(٣) المراكشي: المعجب ص ٢٠٤.

(٤) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٣.

(٥) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٢.

(٦) ابن بلقين: التبيان ص ١٧٤.

(٧) مجهول: الحلل الموشية ص ٧٤ - ٧٥.

وبخلع المتوكل طويت في الأندلس صفحة أمراء الطوائف وتوحدت العدوتان
بفضل مساعي العلماء وجهدهم الدؤوب وحرصهم على لم شمل الأمة.

لقد كان العلماء في مؤازرتهم لمساعي المرابطين وإرشادهم لهم ينطلقون في أغلبهم
من قناعات دينية راسخة تتمثل في وجوب مساندة من يقدر أن يدافع عن حرمة الإسلام
ويحمي حوزته في الأندلس ويزيل الظلم ويحكم بالعدل. ومع ذلك فلاشك أن البعض
ساند المرابطين لما آتته فيهم من تعظيم للعلم وأهله. ورأوا أن حظوظهم مع هذه الدولة
وأهلها أوفر من حظهم مع غيرها^(١)

ومن هذه الزاوية النفعية البحتة وجد بين العلماء من عارض الدولة المرابطية
ومساعيها لخلع أمراء الطوائف فهذا أبو عبد الله محمد بن فرج مولى ابن الطلاع
(ت ٤٩٧هـ) وكان شيخ الفقهاء في قرطبة ، أسقط من الفتوى بعد دخول المرابطين لهذه
المدينة ، لفرط تعصبه عليهم مع بني عباد^(٢).

(١) حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ١٦٥.

(٢) عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ١٨١.



الباب الثاني

العلماء والسلطة

الفصل الأول: العلماء في مواقع النفوذ.

الفصل الثاني: العلماء في مواجهة السلطة.

الفصل الثالث: العلماء حكماً.

الفصل الرابع: أثر العلماء في الدعوة والجهاد.

الفصل الأول

العلماء في مواقع النفوذ

لقد قامت الدولة المرابطية ، كما رأينا في الفصول السابقة ، على أيدي العلماء وجهودهم ومثابرتهم وتضحياتهم. فلما استوى عود هذه الدولة واشتد كان من الطبيعي أن يحظى العلماء فيها بموقع مؤثر ونفوذ متسع. فلم يكن إذاً مستغرباً أن يعظم أمير المسلمين يوسف بن تاشفين شأنهم ويصرف الأمور إليهم ويأخذ برأيهم فيها^(١). فكان كثير المشورة لهم^(٢). وإزداد هذا النفوذ وتلك المكانة على عهد ابنه علي بن يوسف "... فبلغ الفقهاء في أيامه مبلغاً عظيماً لم يبلغوا مثله في الصدر الأول من فتح الأندلس. ولم يزل الفقهاء على ذلك وأمور المسلمين راجعة إليهم ، وأحكامهم صغيرها وكبيرها موقوفة عليهم ، طول مدته"^(٣). وتجلي هذا النفوذ والمكانة من خلال تأثيرهم على القرارات المهمة في الدولة. فقد أضحى العلماء أهم مستشاري أمراء المرابطين ، إذ كان هؤلاء حريصين على الإستشارة في كل أمورهم وجعلوا ذلك المبدأ أحد مرتكزاتهم في الحكم ، كما أشرنا إلى ذلك في فصل سابق. وكان مستشاروا أمير المسلمين عادة مجموعة من شيوخ المرابطين ونخبة من الفقهاء. وكان هؤلاء الأخيرون يمثلون القوة الأكثر تأثيراً على قرارات أمير المسلمين. فكان لمشورتهم في أغلب الأحيان الغلبة.

وقد كان العلماء يستشارون في كل الأمور جليلها وصغيرها إبتداءً بأمور مثل ولاية العهد وإنهاء بأمور مثل بناء الأسوار والحصون وتوسعة المساجد. فعندما أراد أمير المسلمين يوسف تعيين ولده علياً ولياً للعهد إستشار العلماء في ذلك فرضوا هذا الإختيار^(٤). وقد إزداد الإعتماد على مشورتهم على عهد أمير المسلمين علي بن يوسف "فكان لا يقطع أمراً في جميع مملكته دون مشاورة الفقهاء"^(٥). فكان لهم دور فعال في

(١) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٤٦ ؛ ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٩.

(٢) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٦ ص ١١٣ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٣٧.

(٣) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٥٣.

(٤) مجهول: الحلل الموشية ص ٧٩.

(٥) عبد الواحد المراكشي: مصدر سابق ص ٢٥٢.

إختيار الأمير تاشفين لولاية عهد أمير المسلمين علي بن يوسف ، إذ كانت زوجته قمر تضغط عليه لتعيين ابن آخر من أبنائه لولاية العهد هو الأمير اسحاق. ولكن أهل الشورى ، والفقهاء في مقدمتهم أجمعوا على إختيار الأمير تاشفين. وبرروا ذلك بأسباب موضوعية منها ديانتته وتقواه وشجاعته وشهامته ورجاحة عقله ولما ظهر منه في الأندلس من النكاية في العدو^(١).

وكان هؤلاء المستشارون يلزمون أمير المسلمين في قصره وفي تنقلاته ليبدو آرائهم في المشاكل المطروحة. ولهذا لا يبعد القول أن سلطة أمراء المرابطين كانت في المقام الأول تنفيذية. في حين كان الفقهاء المستشارون هم الذين يبتون في وجهة القرارات وصلاحياتها^(٢) ولم تكن إستشارة أهل الرأي من كبار الفقهاء مقصورة على أمير المسلمين بل كان نائبا في المغرب والأندلس^(٣) ملزمين بالإستشارة في كل ما يأتيان^(٤). وكذلك الحال بالنسبة لولاة الجهات فقد كانوا مطالبين من أمير المسلمين بإستشارة أهل الرأي في جهاتهم "ليطلعوهم على ما يخفى عليهم من أحوال رعاياهم"^(٥).

وبالإضافة إلى هذا الدور الإستشاري مارس العلماء نفوذهم وتأثيرهم في المجتمع من خلال الوظائف التي كانوا يمارسونها ولعل أهمها هي وظيفة القضاء.

كان القضاء أحد أبرز الوظائف في العهد المرابطي. وقد ارتفع شأن هذه الوظيفة وإزدادت الصلاحيات الموكلة إلى القاضي فمنح سلطات واسعة ، إلى حد أنه كان في

(١) مجهول: الحلل الموشية ص ١٢٠ ؛ ابن الخطيب: مصدر سابق ج ١ ص ٤٤٦ - ٤٤٩ وقد ذكر ابن الخطيب في ترجمته لتاشفين بن علي أنه "لم يشرب قط مسكراً ولا استمع إلى قينة ولا اشتغل بلذة مما يلهو به الملوك" (الإحاطة ج ١ ص ٤٤٨).

(٢) إبراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ج ١ ص ٢٠٢.

(٣) كان لأمر المسلمين نائبان أحدهما للمغرب مقيم في فاس والآخر للأندلس مقيم في قرطبة وفي بعض الأحيان في غرناطة. وكان نائب أمير المسلمين هو الحاكم المدني والعسكري في منطقته ويتبع لحكمه ولاية الأقاليم في منطقته (ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٥٩ ، ١٦٤ ؛ إبراهيم حركات: مرجع سابق ص ٢١٠).

(٤) د. محمود مكي: وثائق تاريخية عن عصر المرابطين ، صحيفة معهد الدراسات الإسلامية بمديرية ، المجلد ٧ (١٩٥٩) ، ص ١٧٧.

(٥) نفس المصدر: ص ١٧٦.

وسعه أن يتدخل في إختيار العمال وعزلهم ، كما فعل القاضي أبو الوليد بن رشد عندما طالب أمير المسلمين علي بن يوسف بعزل أخيه تميم^(١) من النيابة في الأندلس لعدم كفايته^(٢) . وقد إستجاب أمير المسلمين لهذا الطلب فعزل تميماً في رمضان ٥٢٠هـ^(٣) .

وكانت سلطة القاضي فوق سلطة الحاكم الإداري والعسكري. فهو الرقيب عليه وعلى الولاة والعمال التابعين له. وكان القاضي مسؤولاً عن تصرفات العمال والولاة. وقد أوضح أمير المسلمين علي بن يوسف هذه المسؤوليات المناطة بالقاضي في رسالة وجهها إلى قاضي مالقة أبي محمد عبد الله بن أحمد بن عمر القيسي المالقي^(٤) (ت ٥٤٢هـ) والمؤرخة في ذي الحجة من سنة ٥٢٣هـ ومما جاء فيها: "وقد قلدناك تقليداً تاماً أن تنظر بجهتك من شكاوي العامة في اللطيف والجليل وسلمناك القيام بالخفيف منها والثقيل ، فتفقد ما قبلك حق تفقده ... وأي عامل من عمال الرعية قامت الشهادة عندك بتعديه وعلمت بصحة استهدافه وتصديه فإنه أمره إلى صاحب البلد مستعملة وموليه ، واشعره بما ثبت عندك فيه فإن غل يد أذيته وأنفذ عزله عن رعيته ، وإلا فأخف ذلك إلينا في سائر ما يتوقف لديك من الأمور التي تقصر عنها يدك ... وأي عذر لك وقد شددنا من أزرك وعضدنا من أمرك...."^(٥)

(١) أبو الطاهر تميم بن يوسف بن تاشفين: أخو أمير المسلمين علي بن يوسف وقد ولي حكم غرناطة بين سنتي ٥٠٠ و ٥٠٣هـ ثم نقل إلى حكم تلمسان بالمغرب ، وعاد إلى الأندلس نائباً لأمر المسلمين بين سنتي ٥١٥ و ٥١٦هـ مقيماً في غرناطة ثم نقل إلى اشبيلية ثم عاد للنيابة سنة ٥١٩هـ مقيماً في قرطبة إلا أنه عزل في السنة التالية لعدم كفايته وشكوى أهل الأندلس منه التي ذكرنا في المتن. وفي تاريخ وفاته خلاف والأرجح أنه توفي سنة ٥٢٠هـ (ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٦٤ ؛ هويسمي ميرانده: علي بن يوسف وأعماله في الأندلس ، مجلة تطوان العدد الثالث والرابع (١٩٥٨ - ١٩٥٩) ص ١٧٣).

(٢) مجهول: الحلل الموشية ص ٩٨.

(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٧٣.

(٤) أبو محمد عبد الله بن أحمد بن عمر القيسي (ت ٥٤٢هـ): قال عنه ابن بشكوال "من أهل العلم والمعرفة والفهم" استقضى ببلده ثمانية عشر عاماً حمد فيها ثم استعفى من القضاء لما كبر في السن وانقطع للعبادة (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٨٥ ؛ النباهي: تاريخ قضاة الأندلس ص ١٠٤ - ١٠٥).

(٥) محمود مكّي: مصدر سابق ص ١٧١ - ١٧٣.

وكانت سلطته وأحكامه نافذة على الجميع ، وقد شدد أمراء المرابطين في الإلتزام بهذا المبدأ فكان يتكرر في رسائلهم إلى ولايتهم وعمالهم ، وفي ذلك يقول علي بن يوسف مخاطباً القاضي ابن حمدين: "وقد عهدنا إلى جماعة المرابطين أن يسلموا لك في كل حق تمضيه ولا يتعرضوا عليك في قضاء تقضيه والعمال والرعية كافة سواءً في الحق. فإن شكت إليك الرعية بعامل وصح عندك ظلمه لها ، ولا يتجه في ذلك عمل غير عزله فاعزله ، وإن شكا العامل من رعيته خلافاً في الواجب ، فاشكه منها وقومها له ، ومن استحق من كلا الفريقين الضرب والسجن فاضربه واسجنه ، وإن استوجب الغرم في ما استهلك فاغرمه واسترجع الحق شاء أو أبى من لدنه. والأمر في استكفاء من يكفيك ويغني في بعض الأمور عنك إليك ولا نشير عليك بشيء ، وتصرفك أحياناً في إصلاح صنعك وترفع معاشك غير مضيق عليك فيه فاعلمه"^(١) .

فمن خلال هذه الرسالة يظهر أن القاضي لا يرد له حكم ، وأن حكمه نافذ بين السلطة التنفيذية ، المتمثلة في المرابطين وعمالهم ، وبين رعيته.

ومن أمثلة وصاية القضاة على الولاة أن أمير اشبيلية الأمير واجداي بن عمر بن سير اللمتوني لما تسبب في إحدى غزواته في أسر بعض المسلمين لتهاونه في أخذ الحيطة رفع القضاة الأمر إلى أمير المسلمين علي بن يوسف فألزم واجداي فدية من أسر وأنفذ الأمر بعزله^(٢) .

وأما تعيين القضاة فكان يتم إما بأمر من أمير المسلمين أو يرشح أهل البلد أحد الفقهاء لتولي قضاء بلدهم وبيعثون بترشيحهم هذا للأمير الذي يقر هذا الترشيح ، ويرسل بخطاب التعيين كما حدث في قرطبة سنة ٥٣٦هـ عندما ترك القاضي أحمد بن رشد منصبه فاختار أهل قرطبة القاضي أبا جعفر بن حمدين ، وأرسلوا باسمه للأمير علي بن يوسف قأقرهم على إختيارهم^(٣) .

(١) ابن بسام: الذخيرة ق. الأول ، مج الأول ص ٢٦١ - ٢٦٢ .

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٨٠ .

(٣) النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٣ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣ .

وفي بعض الأحيان يختار أهل البلد إسمين لمرشحين ، ويرسلوا بهما إلى أمير المسلمين فيختار أحدهما أو يجعل الإختيار لهم ، فإذا عجزوا عن الإتفاق عين لهم قاضياً^(١) .

ويترأس هيئة القضاء قاضي الجماعة وهو بمنزلة وزير العدل اليوم. وكان هناك قاضيان للجماعة أحدهما يشرف على القضاء في الأندلس ومقره في قرطبة ومن أشهر من تولى هذا المنصب: أبو القاسم أحمد بن حمدين التغلبي^(٢) وأبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد^(٣) وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن خلف التجيبي المعروف بابن الحاج^(٤) . أما قاضي الجماعة الثاني فمقره بمراكش ويشرف على عمل القضاة في المغرب ويدعى أحياناً بقاضي الحضرة^(٥) . وكان بحكم منصبه من أهم أعضاء مجلس الشورى وأنفذهم لدى أمير المسلمين^(٦) . ومن أشهر من تولى هذا المنصب: أبو محمد عبد الله بن محمد بن ابراهيم اللخمي^(٧) ، وأبو سعيد خلوف بن خلف الله الصنهاجي^(٨) .

(١) محمود مكي: مصدر سابق ص ١٨٦ .

(٢) أبو القاسم أحمد بن محمد بن حمدين (ت ٥٢١هـ): فقيه قرطبي من بيت علم ودين وفضل وجلالة تولى قضاء الجماعة بقرطبة مرتين أولاً بعد أبيه القاضي محمد بن حمدين وذلك من سنة ٥٠٨ - ٥١١هـ وثانيهما من سنة ٥١٥هـ خلفاً لأبي الوليد بن رشد الذي استعفى من القضاء وقد ظل في هذا المنصب إلى أن توفي. وكان نافذاً في أحكامه ، جزلاً في أفعاله (ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٨١ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٣ ؛ ابن القطان: نظم الجمان ص ٧٤).

(٣) أحد أعلام فقهاء المالكية وستعرض لذكره بالتفصيل في الصفحات التالية ترجمته في أغلب المصادر (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٦ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ٩٨).

(٤) محمد بن أحمد بن خلف التجيبي المعروف بابن الحاج (ت ٥٢٩هـ) أحد كبار علماء قرطبة ومفتيها ، كان معدوداً في المحدثين والأدباء ، بصيراً بالفتيا رأساً في الشورى. "وكانت الفتوى في وقته تدور عليه لمعرفته وثقته وديانته ، قيد العلم عمره وعني به عناية كاملة. تولى قضاء الجماعة بقرطبة سنة ٥٢٨هـ وقتل مظلوماً سنة ٥٢٩هـ وهو يتولاه (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٠ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٢ ؛ ابن القطان: نظم الجمان ص ٢٣٤).

(٥) ابراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ ص ٢١٦ .

(٦) د. حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ٣٦٧ .

(٧) ابن الأبار: المعجم ص ٢١٤ .

(٨) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٣١٤ .

وقد يسند إلى أحد العلماء مهمة الإشراف على شؤون القضاء في العدوتين كما حصل مع الفقيه أبي عبد الملك مروان بن عبد الملك بن سمجون اللواتي^(١) الذي صرف إليه أمير المسلمين يوسف جميع أمور الأندلس والمغرب ، وفوض إليه كبارها^(٢) . وكانت سلطة قاضي الجماعة قوية بحيث كان يتعين على أمير المسلمين أو نائبه أن يستشيريه في تعيين غيره من القضاة.

وكان القاضي في العهد المرابطي يشرف على عدة خطط أو عدة وظائف ومنها الإشراف على بيت المال فيختار له رجلاً عرف عنه الغنى والعدل والأمانة^(٣) كما يشرف على الأحباس ويعين عليها من يثق بدينه وأمانته. كما يشرف على خطة الأحكام ويدعى صاحبها بصاحب الأحكام واختصاصه الفصل في القضايا البسيطة ، وصاحب الأحكام يختاره القاضي من أهل الثقة المعروفين بالعلم والنزاهة^(٤) .

كما كان القضاة يشرفون على أمور المساجد من إمامة وخطبة فيتولاها هو بنفسه أحياناً وفي بعض الأحيان يعين غيره فيها. ويقوم ببناء المساجد وتوسعتها حين تضيق بالمصلين. فقد أشرف القاضي أبو عبد الله محمد بن داود قاضي فاس على زيادة مساحة جامع القرويين بفاس سنة ٥٣٠هـ^(٥) ومثله ما قام به القاضي أبو محمد عبد الحق بن عطية من زيادة في المسجد الجامع بالمرية سنة ٥٣١هـ^(٦) والقاضي عياض الذي زاد في جامع سبتة من جهته الغربية^(٧) .

(١) وصفه القاضي عياض بأنه زعيم المغرب وشيخه وذو الجاه العريض والقول المسموع فيه. توفي سنة ٤٩١هـ (عياض: الغنية ص ٢٥٨).

(٢) عياض: الغنية ص ٢٥٨.

(٣) ابن عبدون: رسالة الحسبة ص ١٠.

(٤) المصدر السابق: ص ٩.

(٥) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ٥٩ ؛ ابن القاضي: جذوة الإقتباس ص ٢٢.

- Margais (Georges): Manuel d'Art Musulman, L'Architecture 2 vol. Paris 1926 vol 1 P.312.

(٦) السيد عبد العزيز سالم: تاريخ مدينة المرية ص ١٤٩.

(٧) محمد بن عياض: التعريف بالقاضي عياض ص ١١.

وكان للقاضي في عهد علي أربعة فقهاء مستشارين يختارهم من أهل الصلاح والتقوى ومهمتهم في الأساس هي إعانة القاضي على تبين الحقيقة في ما يرفع إليه لهذا كان "لا يقطع أمراً ولا يبت في حكومة في صغير من الأمور ولا كبير إلا بمحضر أربعة من الفقهاء" ^(١).

كل هذا جعل للقضاة مكانة عظيمة في عهد المرابطين بحيث أصبح مقدم أحدهم مناسبة للإحتفال به فهذا القاضي عياض عندما قدم غرناطة سنة ٥٣١هـ متولياً للقضاء بها استقبله أهلها إستقبالاً رائعاً "فخرج الناس للقائه وبرزوا تبريزاً ما رأيت لأمر مؤمر مثله" ^(٢).

وكان أولوا الأمر يأمرهم بالإحتفاء بالقضاة فعندما قام القاضي عياض برحلة إلى الأندلس سنة ٥٠٧هـ كتب أمير المسلمين علي بن يوسف إلى قاضي الجماعة ابن حمدين يأمره بالإعتناء بأمره "لأن له إلينا مائة" ^(٣) مرعية أوجبت الإشادة بذكره والإعتناء بأمره ^(٤).

وصار التعظيم والإحتفاء عادة لهؤلاء القضاة حتى أن أحدهم وهو القاضي أبو بكر بن أسود ^(٥) غضب من كون أمير غرناطة لم يحتف به عندما مر به متجهاً إلى قرطبة ، ثم شكاه إلى نائب أمير المسلمين في الأندلس الأمير تاشفين بن علي الذي بادر بالكتابة إلى أمير غرناطة يلومه على عدم إحتفائه بالقاضي وتقصيره في العناية بأمره ، وأعتبر الأمير هذا الأمر إثماً كبيراً يستحق عليه أمير غرناطة التأنيب "فلتعلّموا مكان هذه الفعلة الفادحة والفرطة الفاضحة" ^(٦).

^(١) المراكشي: المعجب ص ٢٥٣.

^(٢) المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ١١.

^(٣) المائة: الحرمة والوسيلة (محمد مرتضى الزبيدي: تاج العروس من جواهر القاموس ، منشورات دار مكتبة الحياة. بيروت ، د.ت مج ١ ص ٥٨٤).

^(٤) ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٣٢٨.

^(٥) أبو بكر محمد بن ابراهيم بن أحمد بن أسود الغساني (ت ٥٣٦هـ) فقيه من أهل المرية شؤور ببلده واستقضى بمرسية مدة طويلة ، لم تذكر المصادر فترتها ، غير أنه لم تحمد سيرته فصرف عن القضاء وسكن بمراكش حيث توفي (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٣).

^(٦) حسن مؤنس: سبع وثائق جديدة ، مجلة المعهد المصري بمطرد مجلد ٢ سنة ١٩٥٤ وثيقة ٣ ص ٧٠.

لقد أدت هذه المكانة العلية وهذا الإحترام العظيم الذي حظي به القضاة أن أصبح هؤلاء ذوو جاه عريض ومال جزيل في معظمهم. "فانصرف وجوه الناس إليهم فكثرت لذلك أموالهم واتسعت مكاسبهم"^(١).

ولقد اختلف مسلك القضاة في استغلالهم للنفوذ الذي أعطتهم إياه وظيفة القضاء: فقد سعى البعض للإستعانة بهذا النفوذ لإقامة الحق وكبت الإجرام وأهله كالقاضي ابن العربي الذي كانت له في الظالمين سورة مرهوبة^(٢) والقاضي عياض الذي أزال المظالم والمكوس في البلاد التي حل بها^(٣). والقاضي محمد بن أبي جمرة (ت ٥٠٣هـ) الذي استقضى بغرناطة "فنفع الله به أهلها لصرامته ونفوذ أحكامه وجمود يده وقويم طريقته"^(٤).

واستعمله آخرون من أمثال أبي عبد الله محمد بن حمدين^(٥) والقاضي محمد بن رشد والقاضي محمد بن أصبغ^(٦)، زيادة على إقامة الحق والعدل، في البر بالناس ومشاركتهم بالجاه والمال في جميع ما ينزل بهم حتى غدا الواحد منهم أباً لأهل مدينته يحوطهم كما يحوط أهل بيته فلا يدخر عنهم الوسع لذا نرى الناس يهرعون إليهم عند

(١) المراكشي: المعجب ص ٢٥٣.

(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ٣ ص ٨٥٦؛ ابن العربي: العواصم من القواصم ص ١٣٨.

(٣) محمد بن عياض: التعريف بالقاضي عياض ص ١١٥.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ٣ ص ٨٤٥.

(٥) محمد بن علي بن حمدين التغلي (ت ٥٠٨هـ) قاضي الجماعة بقرطبة وصفه ابن القطان بقوله: وكان محباً لدى المثلثين وحاز من المكانة لديهم ما لم يحزه غيره ممن سلف، وكان جميل الطريقة ساعياً في كل خير: قطع الضرائب والمعاون عن أهل قرطبة وسن كل طريقة جميلة وسيرة حسنة لأن ابن تاشفين كان لا يخالفه في شيء (نظم الجمان: ص ٧٤)، (ابن عطية: الفهرس ص ٨٤).

(٦) أبو عبد الله محمد بن محمد بن أصبغ بن محمد بن أصبغ الأزدي المعروف بابن المناصف (ت ٥٣٦هـ): قاضي الجماعة بقرطبة وصاحب الصلاة الفريضة بالمسجد الجامع بها و"حاتمة الأعيان بحضرتها كان من أهل الفضل الكامل والدين والتصاوت والعفاف. تولى خطة أحكام المظالم بقرطبة مع شيخه قاضي الجماعة ابن رشد وكان يستحضره عنده مع مشيخة الشورى في وقته لمكانه وفضله. ثم تقلد قضاء الجماعة بقرطبة من سنة ٥٢٢هـ إلى سنة ٥٢٨هـ. ثم تفرغ للتدريس إلى أن توفي (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٤ - ٥٥٥؛ ابن الأبار: المعجم ص ١٣٨ - ١٣٩؛ ابن القطان: نظم الجمان ص ١٥٠، ٢٣٤).

الملفات. ففي سنة ٥١٩هـ لما قام رذمير^(١) بغزو غرناطة بإستدعاء من النصارى المعاهدين وإمدادهم له بالرجال والأقوات. فزع الناس إلى ابن رشد يطلبون منه السفر إلى أمير المسلمين ليبين له ما أصابهم من ضرر جراء التصرفات الغادرة لهؤلاء المعاهدين "فاحتسب القاضي أبو الوليد بن رشد الأجر وتجشم المجاز ، ولحق بأمر المسلمين علي بن يوسف بحضرة مراکش ، فتلقاه بالمكرمة والمبرة. فبين له الأمر بالأندلس. وما منيت به من النصارى المعاهدين وجنوه عليها من إستدعاء الروم ، وما في ذلك من نقض العهد ، والخروج عن الذمة. وأفتى بتغريبهم وإجلانهم إلى العدو عن أوطانهم ، وهو أخف ما يؤخذ به من عقابهم ، فأخذ بقوله ، وأنفذ بذلك عهده"^(٢).

وفي هذه الرحلة اقترح القاضي أبو الوليد بن رشد على أمير المسلمين تسوير مراکش وضرورة ترميم الأسوار والقلاع في الأندلس "فورد كتاب الأمير علي بن يوسف بالنظر في الأسوار بجميع البلاد"^(٣).

لم تكن هذه الفئة من القضاة تسعى إلى الثراء عن طريق المنصب فلم تستخدمه في أغراض شخصية ولا مكاسب مادية بل جر إلى البعض منهم الكثير من العنت فابتلوا في سبيل إقامة الحق والعدل بشتى الإبتلاءات فقد قتل أحد المجرمين قاضي الجماعة بقرطبة محمد بن أحمد بن الحاج التجيبي سنة ٥٢٩هـ رغم أنه كان "ليناً ، صابراً ، طاهراً ، حليماً ، متواضعاً ، لم يحفظ له جور في قضية"^(٤). وكاد القاضي أبو بكر بن العربي أن يلقي نفس المصير فقد تألب عليه الفسقة في اشبيلية سنة ٥٢٩هـ فثاروا عليه ويصف لنا ابن العربي هذه الواقعة بقوله: "ولقد حكمت بين الناس فالزمتهم الصلاة

^(١) ألفونس الأول ملك أرغن Aragn المعروف بالحارب حكم أرغن ونبرة ما بين سنتي ٤٩٩ و ٥٢٩هـ وهو الذي استولى على سرقسطة سنة ٥١٢هـ من أيدي المسلمين واتخذها عاصمة لمملكته وقد قام في سنة ٥١٩هـ بحملة على بلاد المسلمين من سرقسطة حتى وصل إلى السواحل الجنوبية الشرقية.

^(٢) مجهول: الحلل الموشية ص ٩٧ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٧٢ ؛ الونشريسي: المعيار ج ٢ ص

^(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٧٣.

^(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٠.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى لم يكن ير في الأرض منكر ، واشتد الخطب على أهل الغصب وعظم على الفسقة الكرب فتألبوا وألبوا وثاروا إلي فاستسلمت لأمر الله وأمرت كل من حولي ألا يدافعوا عن داري وخرجت على السطح بنفسني فعاثوا علي وأمسييت سليب الدار ولولا ما سبق من حسن المقدار لكنت قتيل الدار^(١) . وقد نهبت في هذه الثورة أموال ابن العربي وكتبه^(٢) . وشبيه بهذه الحادثة ما قامت به العامة في قرطبة من الثورة على القاضي أبي القاسم بن رشد سنة ٥٣٤هـ مما اضطره للفرار والإستعفاء من القضاء^(٣) .

لقد أعتبرت هذه الفئة من القضاة ما تقوم به واجباً شرعياً ترجو منه المثوبة عند الله فارتفعت عن الجور والظلم والإرتشاء و"جمدت أيديهم عن أموال الناس"^(٤) . فلم يفيدوا مالاً ولا ثراءً بل أن معظمهم على مثل حال القاضي أبو عبد الله محمد بن عيسى التميمي (ت ٥٠٥هـ) الذي كان من أحسن القضاة سيرة "فمضى فقيراً حميداً"^(٥) . وحتى القضاة الذين ورثوا أموالاً عن آبائهم حرصوا على أن يشركوا الناس فيه ولا يبقوا لأنفسهم إلا الأقل وقد كان قاضي الجماعة محمد بن أصبغ ينفق في كل يوم على ثلاثمائة بيت "يعيل ديارهم ويقل عثراتهم"^(٦) وقد كانت تلك الحال من الإيثار والزهد تؤدي بالبعض إلى أن يموت وهو مدين كما ذكر ذلك مترجمو القاضي عياض^(٧) وبالطبع لو شاء عياض أن يكون من الأثرياء لكانه . ولقد عبر الفقيه أبو اسحاق الألبيري عن بعض من الشعور الذي يشكل منهج هذه الفئة بقوله :

(١) ابن العربي: العواصم من القواصم ص ١٣٨ .

(٢) المقرئ: نفح الطيب ج ٢ ص ٢٣٦ .

(٣) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣ .

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ٣ ص ٨٣٨ ؛ ج ٣ ص ٨٤٥ .

(٥) عياض: الغنية ص ١٠١ .

(٦) ابن سعيد: المغرب في حلى المغرب ج ١ ص ١٦٣ .

(٧) عياض: الغنية ص ٢٤ .

لا شيء أخسر صفقة من عالم لعبت به الدنيا مع الجهال
فغدا يفرق دينه أيدي سبا ويزيله حرصاً لجمع المال^(١)

وإلى جانب هذه الفئة من القضاة الأعلام الذين أضحوا قدوة ومثلاً يحتذى كانت هناك فئة من ضعاف النفوس الذين كان كل همهم أن يتخذوا القضاء مطية لمآرب دنيوية محضة فجمعوا الأموال من حلها وحرامها فعظمت ثرواتهم واتسعت أملاكهم ، فكان مصير البعض منهم العزل. كما حدث لابن ملجوم^(٢) قاضي فاس. ومما جاء في كتاب عزله الذي أرسله أمير المسلمين علي بن يوسف إلى أهل فاس "..... وقد أنهى إلينا وتحقق لدينا أن ابن ملجوم أجهل بأحكام القضاء من العلجوم وأنه أظهر فيكم أحكاماً يترحم من مثلها على سدوم ، فقد وليناه خطة الملووم"^(٣). وكان القاضي محمد بن أسود الغساني قاضي مرسية من هؤلاء الذين لم "تحمد سيرتهم" فصرف منكوباً واحتتمل إلى مراكش مغرباً^(٤). وفيه يقول الشاعر اليكبي^(٥) يخاطب أمير المسلمين علي بن يوسف:

تسمع أمير المسلمين لنبأة تصم لها الآذان في كل مشهد
بمرسية قاض تجاوز حده وأخطأ وجه الرشد في كل مقصد
يطالبه الأيتام في جل مالهم ويطلبه في حقه كل مسجد
فما بيضت كفك بالعدل لم تزل تسوده بالجور كف ابن أسود^(٦)

وقد أدى النفوذ الكبير سواء المعنوي أو المادي الذي تمتع به القضاة أن انصرفت وجوه الناس إليهم وتعلقت الآمال بهم فعظمتهم العامة والخاصة ومدحهم الشعراء إما إعترافاً بعلمهم وفضلهم كالمدائح التي قيلت في القاضي عياض مثل قول أبي محمد محارب الوادي آنشى فيه:

إمام زانه علم وحلم له بالخطة العليا إنتهاض

(١) المقرئ: نفع الطيب ج ٦ ص ٥٢.

(٢) لم أهد في ما عندي من مصادر إلى إسم ابن الملجوم هذا ، فمن المعلوم أن بيت بني الملجوم بفاس بيت علم وقضاء وقد ظهر منهم في العهد المرابطي كل من يوسف بن عيسى ابن الملجوم (ت ٤٩٢هـ) وكان من أهل الفتوى والشورى وقد تولى قضاء الجماعة بمراكش ليوسف بن تاشفين إلى أن توفي. وقد اشترك مع يوسف بن تاشفين في غزواته بالأندلس. كما برز في هذا العصر المرابطي ابنه عيسى بن يوسف ابن ملجوم (ت ٥٤٣هـ) وكان عارفاً بالفقه ذاكرةً للمسائل متقدماً في علم الفرائض محدثاً حافظاً تولى القضاء بفاس وبمكناسة (أحمد بن القاضي: جذوة الإقتباس ج ٢ ص ٥٠٠ - ٥٠١ ، ٥٤٩ ؛ مجهول: بيوتات فاس الكبرى ص ١٠ - ١٥).

(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٩٢.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٣ ؛ ابن الأبار: المعجم ص ١٣٥.

(٥) أبو بكر يحيى بن سهل اليكبي (ت ٥٦٠هـ): شاعر مشهور بالهجاء يقول عنه ابن سعيد "لا تجيد قريحته إلا في الهجاء ولا تشط به في غير ذلك من الأنحاء" (المغرب في حلى المغرب ج ٢ ص ٢٦٦ - ٢٧٠).

(٦) ابن سعيد: المصدر السابق ، ج ٢ ص ٢٧٠.

يقارض من أساء بحسن صبر وأمر الدين والدنيا قراض^(١)

أو طمعاً في نوالهم كما كان الحال بالنسبة لأحمد بن حمدين قاضي الجماعة بقرطبة وأبي أمية إبراهيم بن عصام قاضي قضاة شرق الأندلس^(٢).

وقد إشتهرت أسر عدة في العهد المرابطي بتوارثها خطة القضاء فنبلت تلك الأسر وارتفع شأوها وتأثيرها في المجتمع ومن هذه الأسر أسرة بني حمدين في قرطبة وقد إشتهر منهم في العهد المرابطي القاضي أبو عبد الله محمد بن علي بن حمدين قاضي الجماعة بقرطبة^(٣) والقاضي أبو القاسم أحمد بن حمدين (ت ٥٢١هـ)^(٤) وأخوه القاضي أبو جعفر بن حمدين (ت ٥٤٨هـ)

وإشتهرت أسرة بني عشرة قضاة سلا الذين توافدت عليهم الشعراء من مختلف جهات الأندلس فأكثرُوا مدحهم. ومن أشهر أفراد هذه الأسرة القاضي أبو الحسن علي بن عشرة (ت ٥٠٢هـ) وابنه أبو العباس^(٥).

على أن هذه المكانة العظيمة التي تسنمها القضاة جعلتهم موضع حسد من بعض فئات المجتمع الأخرى التي اعتبرت أن المكانة التي حظي بها القضاة إنما كانت على حسابهم. وقد كان الشعراء أشد هؤلاء الحاسدين الناقمين. وقد عبر عن حال السخط تلك والشعور بالخيبة أحسن تعبير الأعمى التطيلي^(٦) بقوله:

أيا رحمتاً للشعر أقوت ربوعه على أنها للمكرمات مناسك

إلى أن يقول:

فيا دولة الضيم اجملني أو تجاملني فقد أصحبت تلك العرى والعرائك

(١) المقرئ: أزهار الرياض ج ٥ ص ٨٣.

(٢) ابن خاقان: فلائد العقيان مج ٢ ص ٦٢٩.

(٣) عياض: الغنية ص ١١٦.

(٤) المرقبة العليا: النباهي ص ١٠٣.

(٥) ومن أشهر من مدحهم أبو بكر محمد بن سوار الأشبوني، والأعمى التطيلي (محمد بن شريفة: أسرة بني عشرة، مجلة تطوان، العدد ١، ١٩٦٥، ص ١٧٧ - ٢١٢).

(٦) الأعمى التطيلي: أحمد بن عبد الله بن أبي هريرة المعروف بالأعمى التطيلي (ت ٥٢٥هـ) شاعر أندلسي مشهور له ديوان شعر مطبوع بتحقيق د. إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت - لبنان.

وياقام زيد اعرضي أو تعارضي فقد حال من دون المنى قال مالك^(١)
 فالأعشى التطيلي يرى أن هذه الدولة المرابطية التي تقرب الفقهاء أصحاب "قال مالك"
 ماهي إلى دولة ضيم انقطعت فيها آمال أمثاله من أصحاب "قام زيد".
 ولم يكتف بعض الشعراء بالتشكي من حالهم بل تعدوا ذلك إلى هجاء القضاة
 ونشر مثالبهم ومن هؤلاء: ابن البني^(٢) الذي يقول:

أهل الرياء لبستمو ناموسكم كالذئب أدلج في الظلام العاتم
 فملكتمو الدنيا بمذهب مالك وقسمتمو الأموال بابن القاسم
 وركبتمو شهب الدواب بأشهب وبأصبع صبغت لكم في العالم^(٣)
 وابن خفاجة^(٤) الذي يقول:

درسوا العلوم ليملكوا بجدهم فيها صـدر المجالس
 وتزهّدوا حتى أصابوا فرصة في أخذ مال مساجد وكنائس^(٥)

ولم يقتصر إنتقاد القضاة على الشعراء بل تعداه إلى بعض أفراد الصوفية مثل ابن
 العريف الذي وصفهم بقوله: "كان الكبر والفخر والسرور بجمع الدنيا في وجوههم بادياً
 ، وناموا واتكوا بجنوبهم على اللين من أنواع الملبوس إيثاراً لراحة النفوس ، عملاً
 متمادياً. واعتمدوا بظهورهم على صدور المجالس زهواً على الخواطر ، ظاهراً بادياً ،
 وأي ظهور لم تثقل بأعباء الدين ولا نشطت للقيام بأمور المساكين بل خفت واستراحت
 بطرحها لأثقال الأمانة"^(٦)

(١) ديوان الأعشى التطيلي: ص ٩٠.

(٢) أحمد بن محمد المعروف بابن البني شاعر معاصر لابن خاقان (ت ٥٢٩هـ) وترجم له في كتابيه قلائد العقيان
 (ج ٢ ص ٨٦٨) والمطمح (ص ٣٢٩) ووصفه برافع راية القريض وصاحب آية التصريح فيه والتعريض.

(٣) المراكشي: المعجب ص ٢٥٣.

(٤) ابن خفاجة: أبو اسحاق إبراهيم بن خفاجة الأندلسي (ت ٥٣٣هـ) شاعر مشهور بوصف الطبيعة له ديوان
 مطبوع بتحقيق كرم البستاني ، نشر دار صادر للطباعة والنشر بيروت ١٩٦١.

(٥) ديوان ابن خفاجة: ص ١٥٥

(٦) عصمت دندش: الأندلس في نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ص ٦٨.

ولاشك أن نقد ابن العريف هذا وإن كان حقيقة في بعض الأفراد إلا أن تعميمه بجانب للصواب ويدخل في إطار الصراع الذي كان قائماً بين الفقهاء ومتصوفة تلك الفترة ، إذ كان هؤلاء المتصوفة يتوقون إلى إيجاد مكانة لهم في المجتمع تضاهي مكانة القضاة فيها. فاعتمدوا أسلوب النيل من هؤلاء للحط من قيمتهم^(١) .

ورغم الأهمية العظمى والمنزلة الكبيرة لوظيفة القضاء فقد زهد عدد كبير من العلماء في العهد المرابطي في هذه الوظيفة ورفضوا قبولها. فهذا الفقيه هشام بن أحمد بن سعيد المعروف بابن العواد (ت ٥٠٩هـ) عزم عليه في القضاء فامتنع^(٢) . بل أن الفقيه عبد الله بن أحمد بن واشون الهذلي (ت ٥٢٩هـ) فضل السجن على تولي القضاء ، إذ أنه أمر بتولي قضاء فاس فامتنع كل الإمتناع ، ولم يقدر عليه فيما طلب منه فأمر بسجنه^(٣) .

ولم يكن هذا الإمتناع والرفض لضعف هؤلاء العلماء عن إقامة العدل وإحقاق الحق ولا جهلاً بما في إقامة هذا العدل من أجر عريض ، بل لأنهم كانوا يرون أن ما هم فيه من تدريس العلم لم يكن أقل أجراً. وحتى الذين تولوا القضاء لسبب أو لآخر فإن البعض منهم سرعان ما يستعفى منها وكان القاضي أبو علي الصدي أشهر ذلك البعض. إذ تولى القضاء بمرسية نزولاً عند رغبة أهلها "فسار فيه سيرة فضحت من كان قبله وأتعبت من جاء بعده"^(٤) لكنه ما لبث أن استعفى فلما لم يعف هرب إلى المرية وتوارى فيها شهوراً إلى أن جاءه كتاب الإعفاء فظهر لطلبته^(٥) . وكان القاضي أبو الوليد بن رشد أكثر حظاً من الصدي فإنه بعد أن تولى قضاء الجماعة ما بين سنتي ٥١١ - ٥١٥هـ استعفى من عمله ليتفرغ لإكمال وإملاء موسوعته الفقهية "البيان والتحصيل" فأسعف بالعزل.

وقد بقي بعض العلماء في وظائفهم مكرهين على ذلك فقاضي الجماعة بقرطبة محمد بن أحمد ابن الحاج التجيبي (ت ٥٢٩هـ) رغم ما كان عليه من حظوة عند أمير

(١) بوتشيش: المغرب والأندلس في عصر المرابطين ص ١٢٧.

(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦١٩.

(٣) ابن القاضي: جذوة الإقتباس ج ٢ ص ٤١٩.

(٤) ابن عطية: الفهرس ص ٧٥ ؛ ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٤٤.

(٥) عياض: الغنية ص ١٩٤.

المسلمين بحيث "صرف إليه أمور الأندلس الكبار أيام قضائه" فإنه استعفى من القضاء فأعفى غير أنه ما كاد ينعم بإعفائه حتى أجبر على القضاء مرة أخرى^(١). بل أن القاضي أبو عبد الله محمد بن عيسى التميمي (٥٠٥هـ) الذي كان "من أحسن القضاة سيرة وأنزههم وأجراهم على الطريقة القويمة" لما استعفى من قضاء سبته فأعفى ، ألزم قضاء فاس بعد أن سجن على إبايته من ذلك^(٢). وليس بعيداً صواب هذه الإجراءات التي اتخذها المرابطون لإرغام العلماء على تولي القضاء والبقاء فيه ، إذ كيف يقوم الحق وينتشر العدل إذا كان الحكام لا يجدون من يعينهم عليه من أهل العلم والفضل؟ إن البديل هو علماء السوء من الجهال والضلال.

إن مهام الإستشارة والقضاء التي تولاهما العلماء والتي أفادوا منها مجتمعهم إستفادوا منها جاهاً ومنزلة ، إن هذه المهام لم تشغل العلماء عن وظيفتهم الأساسية ومهمتهم الأولى وهي نشر العلم.

إن نشر العلم هو المهمة الأولى للعلماء ولازم صفتهم ، فهم ورثة الأنبياء ، الذي لم يورثوا درهماً ولا ديناراً بل علماً يهدي به الله من شاء إلى صراطه المستقيم. فبالعلم ونشره يقود العلماء الناس إلى سبل النجاة والفوز في الدارين الدنيا والآخرة.

وفي العصر المرابطي قام العلماء بدورهم هذا كاملاً. فقد إنتشرت حلقات العلم في كل نواحي المغرب والأندلس وأمها الطلبة من كل حذب وصوب. فحرص كثير من العلماء على أن تكون وظيفة التعليم هي شغلهم الشاغل والوحيد "مواظبين على نشره ودرسه"^(٣) ، لذا نرى كثيراً منهم يأبى أن يقرن مع التعليم غيره خشية أن يشغله هذا الغير عن إيفاء التعليم حقه. ولعل جواب الفقيه أحمد بن عبد الرحمن بن الصقر الأنصاري لعامل دكالة لما دعاه هذا إلى ترك التعليم ومصاحبته وعرض عليه مقابل ذلك

(١) عياض: الغنية ص ١١٨.

(٢) عياض: الغنية ص ١٠٠.

(٣) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٦١٩.

ألف دينار ذهب مرابطية فرفض ذلك وقال له : "والله لو أعطيتني ملأ الأرض على أن أخرج عن طريقتي وأفارق ديدني من خدمة أهل العلم ومداخلة الفقهاء والإنخراط في سلكهم ما رضيت"^(١) ، لعل هذا الجواب يمثل أحسن تمثيل نفسية هؤلاء المنقطعين إلى العلم. وكان هؤلاء يقسمون يومهم بين العبادة والتعليم والتأليف وقضاء حوائج الناس^(٢) . ومع حرص الكثير من العلماء على التفرغ للعلم فإن من تولى الوظائف مثل القضاء والشورى ظل على سيرة العلماء الأولى من نشر العلم. فقد كان للقاضي محمد ابن الحاج قاضي الجماعة مجلس في الجامع يسمع الناس فيه. وكذلك كان أبو عبد الله بن حمدين قاضي الجماعة بقرطبة والقاضي أبو بكر ابن العربي باشبيلية والقاضي شريح بن محمد بن شريح الرعيني (ت ٥٣٩هـ) الذي أقرأ العلم عمره كله وتفاخر الناس بالأخذ عنه وتولى خطبة اشبيلية خمسين سنة والقضاء فيها سنين عدة "فلم يقطع الإقراء والأخذ عنه في تلك المدة"^(٣) .

لقد كان العلماء في هذا العهد المرابطي يقدرون مهمتهم التعليمية حق التقدير فكان الواحد منهم صابراً على القعود للناس مواظباً على الأسماع ، يجلس لهم يومه كله ، وبين العشاءين"^(٤) . وكان مجلس العلم موقراً مهيباً لا يتحدث فيه بأمر من أمور الدنيا مما لا تدعو إليه حاجة علمية فتلك المجالس كانت مجالس ذكر ورحمة^(٥) .

وقد نشر العلماء في العهد المرابطي جميع العلوم من قرآن وفقه وحديث وتفسير وعربية ونحو وعلم كلام. ويكفي الباحث عن العلوم في ذلك العصر والكتب التي كانت تدرس أن يقف على فهرس بعض من علماء تلك الفترة مثل فهرس ابن عطية والغنية للقاضي عياض وفهرس ابن خير الأشبيلي^(٦) . فهي تدل على كثرة العلوم وتشعبها مما

(١) ابن فرحون: الديباج المذهب ج ١ ص ٢١٢ - ٢١٣.

(٢) الضبي: بغية الملتبس ص ١١٠٤.

(٣) عياض: الغنية ص ٢٧٤.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٣٣.

(٥) نفس المصدر: ص ٣٤٦.

(٦) تحقيق زهير فتح الله القاهرة ١٩٦٣.

يدل على أن العلماء في ذلك العصر لم يكونوا مجرد فقهاء فروعيين بل علماء في أقصى مدلولات الكلمة.

وقد إشتهر في هذا العهد علماء أجلاء أخذت عنهم أعداد كثيرة من الطلبة وانتفع الناس بهم. ولإستحالة إيراد أسماء هؤلاء فسنكتفي بإيراد نماذج منهم: فمن هؤلاء الأعلام:

١- أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي (٤٠٣ - ٤٧٤هـ) سمع من عدد من علماء الأندلس ثم رحل إلى المشرق سنة ٤٢٦هـ فأخذ عن عدد من علماء الحجاز والعراق والشام. وقد دامت رحلته العلمية ثلاثة عشر عاماً ثم عاد إلى الأندلس حيث اشتهر علمه وعلت مكانته فتفقه عليه خلق كثير^(١). وقد أثنى على الباجي كل من ترجم له واعتبروه إمام المالكية في الأندلس في عصره حتى أن خصمه ابن حزم الظاهري كان يقول عنه: لم يكن للمالكية بعد عبد الوهاب^(٢) مثل أبي الوليد^(٣). وقد ألف الباجي الكثير من الكتب مثل كتاب "المنتقى في شرح الموطأ"^(٤) وكتاب "فصول الأحكام وبيان ما مضى عليه العمل عند الفقهاء والحكام"^(٥) وكتاب "التعديل والتجريح لمن خرج له البخاري في الجامع الصحيح"^(٦) و"إحكام الفصول في أحكام الأصول"^(٧) وكتاب "الحدود في أصول

(١) عياض: المدارك ج ٨ ص ١١٨ ؛ الضبي: بغية الملتبس ج ٢ ص ٣٨٦.

(٢) عبد الوهاب بن علي بن نصر البغدادي (٣٦٢هـ - ٤٢٢هـ) فقيه مالكي مشهور ولد ببغداد وولي القضاء في بعض نواحي العراق ثم رحل إلى مصر حيث علت شهرته وتوفي فيها. له كتاب "التلقين" وكتاب "النصرة لمذهب مالك" و"شرح المدونة" (ابن فرحون: الديباج ج ٢ ص ٢٦).

(٣) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ج ١ ص ٩٦.

(٤) طبع هذا الكتاب في سبع مجلدات بتحقيق ابن شقرون - مطبعة السعادة بمصر سنة ١٩١٣ ثم أعادت طباعته دار الكتاب العربي ببيروت.

(٥) طبع بتحقيق الأستاذ أبو الأحناف ، الدار العربية للكتاب ١٩٨٥.

(٦) مطبوع بتحقيق أبو لبانة حسين بدار اللواء للنشر والتوزيع الرياض ١٩٨٦.

(٧) طبع بتحقيق د. عبد المجيد تركي بدار الغرب الإسلامي - بيروت ١٩٨٦.

الفقه^(١) وغيرها. وقد كان العلم تحصيلاً ونشراً الشغل الشاغل والهدف الأسمى لأبي الوليد.

وقد شرح لنا في الوصية التي كتبها لولديه مزايا إختيار طريق العلم فقال: "... والعلم سبيل لا يفضي بصاحبه إلا إلى السعادة ، ولا يقصر به عن درجة الرفعة والكرامة ، قليله ينفع ، وكثيره يعلي ويرفع ، كنز يزكو على كل حال ، ويكثر مع الإنفاق ولا يغصبه غاصب ، ولا يخاف عليه سارق ولا محارب ، فاجتهدا في طلبه واستعذبا التعب في حفظه ، والسهر في درسه ، والنصب الطويل في جمعه ... والعلم ولاية لا يعزل صاحبها ولا يعرى من جمالها لا بسها...."^(٢)

وقد أثر الباجي في جيل العلماء الذين جاءوا من بعده. وإلى جانب التأثير العلمي حاول الباجي أن يؤثر في مسار الأحداث السياسية وأن يصلح ما استطاع من حال أهل الأندلس. وقد تركز مسعاه في محاولة لم الشمل بين أمراء الطوائف بدعوتهم إلى الوحدة لمواجهة الخطر المسيحي. كما سعى إلى إقناع أمراء الطوائف بالتعاون مع المرابطين والإستنجاد بهم لإنقاذ الأندلس من تهديد النصارى الداهم. وقد توفي وهو يسعى في هذا السبيل^(٣).

٢- أما الشخصية الثانية فهو أبو علي الحسين بن محمد وهو يعرف بالجواني الغساني (ت ٤٩٨هـ)^(٤) الذي كان من جهاذة المحدثين وكبار المسندين وشيخ الأندلس في وقته. رحل الناس إليه وعولوا في الرواية عليه ، وجلس لذلك بالمسجد الجامع بقرطبة فسمع منه علماءها وفقهاؤها وطلبتها. وكان حفيماً بطلبة العلم. فكان يتمثل فيهم قول القائل:

أهلاً وسهلاً بالذين أحبهم وأودهم في الله ذي الآلاء
أهلاً بقوم صالحين ذوي تقى غر الوجوه وزين كل ملاء

(١) طبع بتحقيق د. نزيه حماد نشر مؤسسة الزعبي للطباعة والنشر - بيروت ١٩٧٣.

(٢) مجلة المعهد المصري بمدريد ، العدد ٣ ، السنة ١٩٥٥ ص

(٣) عياض: ترتيب المدارك ج ٨ ص ١٢٧.

(٤) ترجمته في: ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٤١ ؛ عياض: الغنية ص ٢٠١

الضبي: بغية الملتبس ص ٢٩٤ ؛ المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ١٤٩.

يا طالبي علم النبي محمد ما أنتم وسواكم بسواء^(١)

٣- ومنهم القاضي الشهيد أبو علي حسين بن محمد بن فيره بن سكرة الصدي (٥١٤هـ) أخذ عن أبي الوليد الباجي ثم رحل إلى المشرق رحلة حج وسماع استغرقت تسع سنين أخذ فيها عن كثير من العلماء ، بلغ ما جمع منهم القاضي عياض مائتي شيخ وذلك في مصنفه "المعجم"^(٢) الذي كرسه لأخبار أبي علي الصدي وشيوخه^(٣) . بعد هذه الرحلة عاد أبو علي الصدي إلى الأندلس بعلم غزير وخصوصاً في الحديث حيث كان إماماً من أئمتته^(٤) .

استقر الصدي في مرسية منصرفاً إلى العلم وتدريسه ، فبعد يحدث الناس بجامعها ، فرحل الطلبة إليه من كل أنحاء الأندلس والمغرب وكثر سماعهم عليه. وأعانهم على هذا السماع ما كان يتمتع به هذا الشيخ من حسن خلق وأنه كان برأ بطلبته صابراً عليهم. فكثر الإنتفاع به^(٥) . وقد ألف ابن الأبار (ت ٥٩٤هـ) كتاباً جمع فيه أخبار تلاميذ أبي علي الصدي وسماه "المعجم في أصحاب القاضي الصدي"^(٦) فكان عدد من ترجم لهم ثلاثمائة وخمسة عشر.

وقد عظمت مكانة أبو علي الصدي عند العامة والخاصة. وقد استخدم أبو علي الصدي تلك المكانة في خدمة الناس والسعي في ما ينفعهم^(٧) . ولم يؤد إنقطاع أبي علي

(١) عياض: الغنية ص ٢٠١.

(٢) يعتبر هذا المصنف مفقوداً إلى الآن.

(٣) عياض: الغنية ص ١٩٤.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٤٤ ؛ ابن عطية: الفهرس ص ٧٤.

(٥) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ١٤٤.

(٦) طبع هذا الكتاب عدة مرات منها طبعة مدريد ١٨٨٥ تحقيق المستشرق فرانسيسكو كوديرا ثم طبعة مصر سنة ١٩٦٧ ثم أخرى سنة ١٩٨٩ بتحقيق إبراهيم الأنباري نشر دار الكتاب المصري.

(٧) ومن شفع لهم أبو علي الصدي القاضي أبي بكر بن العربي إذ شفع له عند الأمير إبراهيم بن يوسف حاكم اشبيلية ليرد عليه أملاك والده التي صادرها المرابطون عند إستيلائهم على اشبيلية وقد استجاب الأمير إبراهيم لهذه الشفاعة (ابن الأبار: المعجم ص ٦٣).

سرقسطة في يد ألفونس المحارب ملك أرغون سنة ٥١٢هـ وانكشفت الجبهة الإسلامية من هذه الناحية وانفتح الطريق أمام قوات أرغون للإستيلاء على بلاد أخرى ، رأى أبو علي الصدي أن الجهاد أصبح فرض عين بالنسبة إليه ، فقرر الخروج إلى الجهاد رغم أنه كان قد تجاوز الستين من العمر. جمع أبو علي من أراد الخروج من تلاميذه وأهل مرسية واستنهض همم الحامية المرابطية وأميرها. فخرج جيش إسلامي كبير متجهاً إلى الشمال يتقدمه أبو علي الصدي في عدد جاوز العشرين ألف من المتطوعة. ولاشك أن وجود هذا العدد الكبير من المطوعة راجع إلى تأثير أبي علي الصدي فيمن حوله. وكان هدف هذا الجيش هو إسترجاع سرقسطة.

ولم يكد ألفونس المحارب يسمع بخروج الجيش المرابطي حتى سار إلى لقائه في عدد كبير من قواده ورجاله. ووقع اللقاء عند مدينة كتندة في ربيع الأول ٥١٤هـ. وانجلى عن هزيمة كبيرة للمرابطين قتل فيها "حوالي عشرون ألف من المطوعة وعدد من الجيش المرابطي"^(١). وكان على رأس هؤلاء المستشهدين أبو علي الصدي في نفر من الشيوخ^(٢). كان إستشهاده تتويجاً لحياة ملؤها الجهاد في سبيل الله عن طريق نشر العلم والصبر عليه لهداية الناس.

٤- ومن هؤلاء العلماء الأعلام: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد (ت ٥٢٠هـ)^(٣) كان فقيهاً عالماً حافظاً للفقهاء ، مقدماً فيه على جميع أهل عصره ، نافذاً في علم الفرائض والأصول ، من أهل الرياسة في العلم والبراعة^(٤). وقد تولى ابن رشد قضاء قرطبة ، كما ذكرنا من قبل ، تحت إلحاح أمير المسلمين علي بن يوسف^(٥). وكان ابن رشد كارهاً

(١) ابن الأبار: المعجم ص ٧.

(٢) ابن عطية: الفهرس ص ٧٤.

(٣) ترجمته في أكثر من مصدر منها: عياض: الغنية ص ١١٨ ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤١ ؛ النباهي:

المرقية العليا ص ٩٨.

(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٦.

(٥) محمد بن مخلوف: شجرة النور الزكية ج ١ ص ١٢٩.

لهذه التولية لذلك لم تطل مدته في القضاء بل استعفى منه بعد أربع سنوات من ممارسته له تلك الممارسة التي سار فيها بأحسن سيرة وأقوم طريقة ، فلما أعفى رجع إلى سيرته الأولى في نشر العلم. فرحل الطلبة إليه من أقطار الأندلس للتفقه.

وقد أجمع من ترجموا له بأنه كان ناسكاً عفيفاً سهل الحجاب ، وأستاذاً بطبعه يحب التدريس ، ويحسن طرق التبليغ ، تسعفه مادة علمية غزيرة وتفكير منظم وحرص على نفع الطلبة^(١).

وقد أعطاه كل ذلك مكانة مرموقة عند الخاصة والعامة فكان مقدماً عند أمير المسلمين علي بن يوسف عظيم المنزلة عنده معتمداً على فتواه^(٢).

استخدم ابن رشد هذه المنزلة الرفيعة لرعاية أهل بلده وخدمتهم "فكان الناس يلجأون إليه ويعولون في مهماتهم عليه ، وكان كثير النفع لأصحابه جميل العشرة لهم ، كثير البر بهم"^(٣). أي أنه كان ملاذ الناس وموئلهم في تلك السنين العصيبة التي شهدت إشتداد الضغط النصراني على الأندلس وما صحب ذلك من اضطراب وقلق متزايد^(٤).

وكانت مواقف ابن رشد في هذا السبيل كثيرة ذكرنا جملة منها في الصفحات السابقة فنكتفي هنا بإضافة مثال آخر وهو موقفه وبلاؤه في إخماد ثورة أهل قرطبة أواخر سنة ٥١٤ هـ ، وهي ثورة قامت بسبب بغى والي قرطبة أبي بكر يحيى بن داود وظلمه. وقد ساند فقهاء قرطبة الثورة عليه. فأخرج من المدينة بعد أن نهب قصره وأحرقت جميع دور المرابطين.

ولما اتصل الخبر بأمير المسلمين علي جاز إلى الأندلس ، في بداية سنة ٥١٥ هـ ، وحاصر قرطبة التي كان أهلها مصممين على الدفاع عنها. وقد أفتاهم فقهاؤهم بذلك.

(١) عصمت دندش: الأندلس في نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ص ٣٩٠.

(٢) عياض: الغنية ص ١١٨.

(٣) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٧.

(٤) حسين مؤنس: شيوخ العصر ص ٩٦.

ولم يشأ علي بن يوسف اقتحام المدينة بل فضل حصارها والتفاوض مع فقهاءها وبالأخص القاضي ابن رشد. وانتهت المفاوضات بأن يكتفى أمير المسلمين بقبول تعويض من اهل قرطبة عن ما نهبوه من ديار المرابطين وحميتهم^(١).
وقد خرج ابن رشد من هذه المحنة زعيماً مطلقاً لأهل قرطبة "معتمداً في العظام"^(٢).

وقد أثرى ابن رشد الميدان الفقهي بمؤلفاته فهو كما وصفه تلميذه القاضي عياض "جيد التأليف مطبوعه"^(٣). ومن أهم مؤلفاته كتاب "البيان والتحصيل"^(٤) وهو كتاب جليل يعتبر بحق أحد أمهات كتب المذهب المالكي ، ومن أهميته أن ابن رشد لما أراد الإغناء من القضاء برر طلبه لدى أمير المسلمين بأنه يريد التفرغ لإملاء كتابه هذا على الطلبة. ومن مؤلفاته الأخرى كتاب "المقدمات"^(٥).

٥- أما الشخصية الخامسة التي نقدم فهي شخصية ابو بكر بن العربي (٥٤٢هـ) ، الذي وصفه تلميذه ابن بشكوال بـ "الإمام العالم الحافظ المستبحر ، ختام علماء الأندلس ، آخر أئمتها وحفاظها"^(٦). رحل إلى المشرق شاباً سنة ٤٨٥هـ فلقى كثيراً من علماء الشام والعراق ومصر وصحب عدداً منهم^(٧). ثم عاد إلى الأندلس سنة ٤٩٣هـ وإستقر في اشبيلية حيث جلس للدرس والتأليف طيلة بقية أيامه لم يقطع بعمل آخر سوى ما كان من توليه القضاء لمدة عامين (٥٢٨هـ - ٥٢٩هـ) ثم انصرف منه لينقطع للعلم من جديد^(٨).

(١) ابن الأثير: الكامل ج ٨ ص ٢٩٠ ؛ الحلل الموشية: ص ٦٣.

(٢) عياض: الغنية ص ١٢٣.

(٣) نفس المصدر والصفحة.

(٤) طبع في ١٨ مجلداً آخرها بتاريخ ١٩٨٧ وقد حققته مجموعة من الباحثين بإشراف إدارة إحياء التراث الإسلامي بقطر.

(٥) طبع بمصر عن دار السعادة

(٦) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٨.

(٧) نفس المصدر والصفحة.

(٨) عياض: الغنية ص ١٣٣.

وقد أخذ عن ابن العربي جمع غفير من الطلبة في كل نواحي الأندلس والمغرب. وكان أبو بكر بن العربي حريصاً على بث العلم ونشره كثير الإحتمال للطلبة ، حسن المعاشرة لين الكنف^(١) . وهذه الصفات كثيراً ما تساعد طلبة العلم في الأخذ عن الشيخ والاستفادة منه. وقد بلغ من حرص ابن العربي على إفادة الطلبة في كل أوقاته ، أنهم كانوا في بعض الأحيان يبيتون معه في بيته^(٢) .

لقد كان للتأليف نصيب كبير من حياة ابن العربي وجهده ف خلف ثروة علمية ضخمة ولكن الكثير منها ضاع^(٣) . أما ما وصل إلينا فمنه : كتاب "أحكام القرآن"^(٤) و "عارضة الأحوزي بشرح جامع الترمذي"^(٥) وكتاب "القبس في شرح موطأ مالك بن أنس"^(٦) .

وقد ألف في الفقه وأصوله إذ كان إماماً من أئمة المجددين. وهو من الرواد الذين أدخلوا علم الخلافات إلى المغرب كما يقول ابن خلدون^(٧) . وله في علم الكلام كتابه المشهور "العواصم من القواصم"^(٨) .

٦- أما مثالنا الأخير فهو أشهر شخصيات هذا العصر وأكثرها تمثيلاً له وهو القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤هـ). فقد كان "فقيه الفقهاء في قطره"^(٩) وأحد سلاطين العلم في عصره و"ممن سارت مآثره مسيرة الشمس والقمر"^(١٠) . أخذ العلم عن شيوخ سبته ثم رحل إلى الأندلس للإستزادة ولقاء أكابر العلماء ، ثم عاد إلى بلده سنة

(١) ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٥٨.

(٢) الضبي: بغية الملتبس ص ٨٣.

(٣) سعيد اعراب: مع القاضي أبي بكر بن العربي ص ١٢١.

(٤) طبع بتحقيق علي محمد مجاوي نشر دار المعرفة بيروت.

(٥) مطبوع بعناية عبد الواحد محمد التازي بالقاهرة ١٩٣١.

(٦) طبع بتحقيق د. عبد الله الكريم نشر دار الغرب - بيروت - ١٩٩٤.

(٧) المقدمة: مج ٢ ص ١٣١.

(٨) طبع أكثر من مرة منها واحدة بتحقيق د. عمار طالي نشره بعنوان "آراء أبي بكر بن العربي الكلامية"

الجزائر ، ١٩٧٤ ، وهي التي اعتمدت عليها.

(٩) المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ٢٠.

(١٠) ابن مخلوف: شجرة النور الزكية ص ١٤٠.

٥٠٨هـ. وإثر عودته أجلسه أهل سبته للتدريس إعترافاً منهم بعلمه وتنوبهاً بفضله. وفي سنة ٥١٥هـ ولي قضاء سبته فكان فيه "حسن السيرة ، محمود الطريقة ، مشكور الخلّة ، أقام الحدود على ضروبها واختلاف أنواعها"^(١). ثم نقل عنها إلى قضاء غرناطة سنة ٥٣٠هـ إلا أنه لم يلبث فيها إلا قليلاً حيث خرج منها مغاضباً لحاكمها لتدخله في شؤون القضاء^(٢). وقد أعيد تعيين عياض لقضاء سبته سنة ٥٣٩هـ "فابتهج أهلها بذلك ، فسار فيهم السيرة التي عرفوا"^(٣).

ورغم أن القاضي عياض مارس القضاء لمدة طويلة فإن ذلك لم يشغله عن التدريس ونشر العلم فكانت له حلقة في جامع سبته للدرس والإقراء. وقد كان "محباً في طلبه العلم محرضاً لهم على طلبه : مسهلاً لهم الطرائق مبادراً لقضاء حوائجهم"^(٤). فعياض لا يكتفي ببذل ما عنده من علم بل يحرض الناس على طلب العلم ، وأكثر من ذلك يساعدهم عملياً وبجميع الوسائل المادية والمعنوية المتوفرة لديه للتغلب على الصعوبات التي تواجههم في ذلك السبيل. وكما لم يمنعه القضاء من التدريس فهو لم يمنع من التأليف. وقد جاءت شهرة عياض أساساً عن طريق مؤلفاته العديدة والتي بلغت أكثر من ثلاثين مؤلفاً^(٥) والتي لقيت رواجاً كبيراً وقبولاً حسناً لدى أهل العلم. لقد شكلت مؤلفاته بداية مساهمة أهل المغرب الأقصى في الميدان الفكري وأصبحوا رافداً من روافد نهر الثقافة الإسلامية.

ومن أشهر مؤلفات عياض كتاب "الشفاء بتعريف حقوق المصطفى"^(٦). وكتاب "ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك" وكتاب "مشارك الأنوار على

(١) المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ١٠.

(٢) المقرئ: أزهار الرياض ج ٣ ص ١٠.

(٣) نفس المصدر الصفحة ١١.

(٤) نفس المصدر والصفحة.

(٥) الوراكلي: أبو الفضل القاضي عياض السبتي (ثبت ببليوجرافي) ط الأولى ١٩٩٤ ، دار الغرب الإسلامي

بيروت ص ١٩.

(٦) طبع عدة مرات منها واحدة بتحقيق علي البحاي صدرت بالقاهرة عن مطبعة عيسى الحلبي

صحاح الآثار^(١).

وقد بوأه هذا العلم الجم وهذا الإخلاص والثبوت على الحق ، مكانة كبرى في بلده وعظم قدره وجاهه فحاز من الرياسة في "سبته مالم يصل إليه أحد قط من أهل بلده" ومازاده ذلك إلا تواضعاً وخشية لله^(٢).

لم يكن هؤلاء الأعلام إلا نموذجاً لفئة من العلماء أعلت مكانة العلم بتسخير أنفسها له وتغانت في خدمته لإصلاح المجتمع عن طريقه فرفعها الله بذلك.

وكان لتأثير هؤلاء العلماء أن ازدهرت العلوم وكثر النبهاء^(٣) من كل فئات المجتمع بمن فيهم الأسرة الحاكمة فهذا أبو الحسين سراج بن عبد الملك (ت ٥٠٧هـ)^(٤) كان يجلس إليه للسمع منه أربعون إلى خمسين من رؤساء المثلثين. وقد أخذ عدد من أمراء المرابطين عن العلماء وإستجازوا منهم^(٥) بل أن بعضهم إشتهر بالعلم مثل الأمير عمر بن ذمام بن المعتز أمير المرية الذي كان يدعى بالفقيه القائد^(٦) . ومنهم زاوي بن مناد بن عطية الله بن المنصور الصنهاجي المعروف بابن تقسوط (ت ٥٣٩هـ)^(٧) الذي كان

^(١) طبع مرتين آخرهما بتحقيق أحمد يكن في أجزاء ثلاثة ضمن منشورات وزارة الأوقاف بالرباط ما بين سنة ١٩٨٢ - ١٩٨٨.

^(٢) د. حسن الوراكلي: أبو الفضل عياض ص ١٣.

^(٣) ابن الأبار: المعجم ص ٦٣.

^(٤) أبو الحسين سراج بن عبد الملك (ت ٥٠٧هـ) لغوي أديب راوية قال عنه عياض: "الوزير ، اللغوي ، الحافظ ، زعيم وقته وإمام أهل طريقته والمقدم في مصره بذاته وسليقته". (الغنية ص ٢٦١) وقال عنه ابن الأبار "وإليه كانت الرحلة في وقته بعد أبيه في تقييد كتب الأدب والغريب والشروح ، ودرس كتاب سيبويه ، وقل مشهور بالأندلس إلا وقد أخذ عنه (المعجم ص ٣١٥).

^(٥) ابن الأبار: المعجم ص ٦٢.

^(٦) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ١٦٣ ؛ محمد بن عبد الملك المراكشي: الذيل والتكملة السفر ٨ ق ١ تحقيق محمد بن شريفة ص ٢٢٠.

^(٧) زاوي بن مناد بن عطية الله الصنهاجي المعروف بابن نقسوط (ت ٥٣٩هـ): أحد أمراء المرابطين ، كان ديناً فاضلاً معنياً بالعلم وسماعه. سمع من أبي علي الصدي كثيراً فمما أخذ عنه السنن لأبي داود وجامع الترمذي وتاريخ البخاري والمؤتلف والمختلف للدارقطني. كما أخذ بقرطبة عن أبي محمد بن عتاب وأجاز له أبو علي الغساني (ابن الأبار: المعجم ص ٩٧ - ٩٨).

من أعلام مدرسة دانية وشيوخها^(١) . وخلف بن خلف الله الصنهاجي^(٢) الذي سمع بقرطبة ثم ولي قضاء غرناطة^(٣) . ومنهم الفقيه الأمير أبو يعقوب ينتان بن تويت اللمتوني^(٤) وقد أخذ عن ابن عتاب وأبي الوليد بن رشد بقرطبة وغيرهما^(٥) . بل أن أمير المسلمين علي بن يوسف أكب على أخذ العلم حتى غدا عالماً ، مشهوراً بصدق الرواية^(٦) وكان من مشائخه العالم الفقيه المحدث أبو مراون عبد الملك بن ملحان^(٧) .

لقد شكل العلماء في هذا العصر تياراً فكرياً أثر أفرادهم في المجتمع المغربي والأندلسي تأثيراً بليغاً من خلال النفوذ الذي كان لهم. فقد أثروا في هذا المجتمع بالرأي السديد والمشورة الخالصة ، وبإقامة العدل والقسط ومساعدة الفقير والمحتاج والمظلوم حتى أن بعضاً منهم كان "موقوفاً على حوائج المظلومين والمضطهدين"^(٨) . ثم ببث العلم ونشره فقد كان لسان حالهم ينشد قول أبي محمد بن حزم (ت ٤٥٦هـ) :

وانشرها في كل باد وحاضر	مناي في الدنيا علوم أبثها
تناسى رجال ذكرها في المحاضر	دعاء إلى القرآن والسنن التي

(١) ابن الأبار: المعجم ص ٩٧.

(٢) خلف بن خلف الله الصنهاجي (ت ٥١٥هـ): كان من أهل العلم والعمل والفضل صادعاً بالحق ساعياً في أعمال البر ، لا تأخذه في الله لومة لائم. تولى قضاء غرناطة ثم قضاء فاس كما تولى قضاء الجماعة بمراكش (أحمد بن القاضي: جذوة الإقتباس ج ١ ص ١٩٣ ؛ العباس بن إبراهيم: الأعلام ج ٣ ص ٢٢٠).

(٣) ابن القاضي: جذوة الإقتباس ص ١٩٣.

(٤) أبو يعقوب ينتان بن تويت (محمد) بن الوران اللمتوني: أمير مرابطي ، فقيه أخذ العلم عن ابن عتاب وابن رشد وآخرين بقرطبة وعلي ابن أبي جعفر بمرسية. وتوفي بزييد باليمن. ولم يذكر السلفي تاريخ وفاته (السلفي: المعجم ص ٥٩ - ٦٠).

(٥) السلفي: أخبار وتراجم أندلسية مستخرجة من معجم للسلفي أعدها احسان عباس ص ٦٠.

(٦) ابن العماد: شذرات الذهب ج ٤ ص ١١٥.

(٧) ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٧٨.

(٨) ابن عطية: الفهرس ص ٩٦.

وقد كان منهجهم في التأثير قائم في المقام الأول على القدوة الصالحة والمثل الحي فكان أغلبهم "من أفراد الرجال جلالة وعلماً ومعرفاً وصلابة في الحق ونفوذاً في منافع المسلمين"^(١).

ومع ذلك فالعلماء بشر خطاؤون تستهويهم المناصب ويغريهم المال فوجدت فئة منهم ، وإن كانوا قلة ، أستخدمت نفوذها في أغراض شخصية ومنافع آنية فأخلدوا إلى الأرض وقد تنبه إلى هؤلاء ومسلكتهم السيئة في استخدام العلم ، بعض من العلماء مما حدا بالفقيه عبد العزيز التونسي (ت ٤٨٦هـ) إلى ترك تدريس الفقه ، وكان يدرسه بأغصات ، لما رأى الطلبة نالوا بذلك الخطط والعمالات وقال: "صرنا بتعليمنا لهم كبائع السلاح من اللصوص"^(٢). لاشك أن هذا الموقف موقف متطرف نابع من زهد عميق لكنه يكشف عن نظرة سائدة في تلك الفترة تجل العلم وتجعله خالصاً لله مبرئاً من الأغراض الدنيوية.

لقد أدى النفوذ الكبير الذي تمتع به العلماء في الدولة المرابطية وتأثيرهم الواضح على الأحداث فيها أن تعرضت هذه الدولة وعلمائها إلى حملة شعواء وإفتراءات شتى وتحمل كبر ذلك عدد من المستشرقين الحاقدين. ويدعى هؤلاء المستشرقون أن المرابطين لم يكونوا إلا "بدو أجلاف لا يعرفون لرغد الحضارة معنى ، فحاربوا أهل الفكر ، ... وتلاشت كل الأصوات التي تتغنى بالشعر والأدب وفنون العلم الأخرى أمام صليل السيوف وأصوات الفقهاء"^(٣) هذا ما يقوله دوزي ، والذي يقول في تقويمه لحكم علي بن يوسف "ففي ظل هذا الرجل التافه حلت النساء والفقهاء محل كبار السن وأشرافهم. وكان الشعر صورة صادقة للعصر فانتقل من القوة وخلو البال والخفة واللهو إلى الجفاف والحزن والتدين. وكانت هذه الأزمان من السوء بحيث أخذت العيون ترتفع عن الأرض إلى السماء..."^(٤).

(١) نفس المصدر ص ٨٤.

(٢) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٥٨.

(٣) نقلاً عن إنجل بالنتيا: تاريخ الفكر الأندلسي ص ٢٠.

(٤) نفس المرجع والصفحة.

أما المستشرق أشباح فبأقصى من هذه اللهجة يتحدث ويذهب في تاريخه للأندلس إلى أن المرابطين "اضطهدوا كل ما عنيت الدولة بتشجيعه من قبل وطاردوا العلوم الفلسفية والكلامية التي تنكرها التعاليم المرابطية .." (١).

وقد حذا عدد من الدارسين العرب حذو هؤلاء المستشرقين وحملوا عنهم عبأ التهجم على المرابطين ومن هؤلاء محمد عبد الله عنان الذي يقول عن المرابطين: "وكان أولئك البربر الصحراويون قوماً غلاظاً يؤثرون مهاد الجندية والخشونة وتغلب عليهم الأفكار الرجعية" (٢). ويرى جودت الركابي أن النهضة الفكرية والأدبية توقفت عقب سقوط دول الطوائف في الأندلس لشدة تعصب المرابطين وتزمتهم ، فهم قوم لا يعرفون إلا الحرب وخشونتها ولذلك لم تجد دولة الفكر والأدب في ظلهم مرتعاً خصباً (٣).

لقد بنى هؤلاء المؤرخون أحكامهم تلك على بعض النصوص التي أوردها عبد الواحد المراكشي مثل قوله: "فلم يكن يقرب من أمير المسلمين ويحظى عنده إلا من علم علم الفروع أعني فروع مذهب مالك ، فنفتت في ذلك الزمان كتب المذهب وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها ، وكثر حتى نسي النظر في كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يكن أحد من مشاهير أهل ذلك الزمان يعتني بهما كل الإعتناء ، ودان أهل ذلك الزمان بتكفير كل من ظهر منه الخوض في شيء من علوم الكلام ، وقرر الفقهاء عند أمير المسلمين تقبيح علم الكلام وكراهة السلف له وهجرهم من ظهر عليه شيء منه ، وأنه بدعة في الدين ، وربما أدى أكثره إلى إختلال في العقائد" (٤).

لقد تعمدنا نقل هذا النص بطوله لأنه هو القاعدة التي بنى عليها المؤرخون أحكامهم التي أصدروها ضد المرابطين والعلماء في دولتهم. لقد تعرضنا لهذا النص في فصل سابق وبيننا هناك ما فيه من مجانبة للحقيقة وبيننا الدوافع وراءه. والدعوى التي

(١) يوسف أشباح: تاريخ الأندلس ص ٤٨٣.

(٢) عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الرابع ص ٤٣٦.

(٣) جودت الركابي: في الأدب الأندلسي ص ٥٥.

(٤) المعجب: ص ٢٥٤.

نريد التعرض لها هنا ومحاولة استكناه حقيقتها هي هل كانت الدولة المرابطية خلية من الآداب؟ وما مدى تأثير نفوذ العلماء على الأدب في تلك الفترة؟

لقد كانت الدولة المرابطية منذ قامت دولة جهاد تسعى إلى نشر الإسلام في إفريقيا الغربية ثم تنقية الدين من الشوائب في المغرب وخلق مجتمع يهتدي بالإسلام ثم أخيراً لإنقاذ دار الإسلام في الأندلس من أن يكتسحها طوفان الإسترداد المسيحي. هذا الجهاد المتواصل وما كان يحتمه من جهد دائم وتعبئة متواصلة لم يعط الدولة المرابطية وقتاً للإسترخاء والترف وهي البيئة التي يزدهر فيها الأدب وتورف فيها ظلاله.

لقد كان عهد يوسف بن تاشفين عهد جهاد خالص بإعتباره الغاية الأولى للدولة ، فكان من الطبيعي والحال تلك أن لا يلقي هذا الأمير ، المجاهد المتكشف ، للشعر وأهله بالاً بإعتبار أكثره ضرب من ضروب النفاق ، التي لا تقدم أو تؤخر في المجال الذي نذر نفسه له.

لقد كانت نظرة يوسف بن تاشفين إلى الشعراء نظرة تقيمية خلقية تعتمد مبدأ الخيرية السرية ومن هنا كان حكمه على شعراء الأندلس الذين مدحوه فقد قال فيهم كلمته المشهورة: "إنهم يريدون خبزاً"^(١) . ويدل هذا التعبير على أن أمير المسلمين ما كان يرى في هؤلاء الشعراء أكثر من "مرتزقة" يؤجرون ألسنتهم وقوافيهم لكل باذل "خبز" مهما كانت تصرفات هذا الباذل وسلوكه. ولم تكن الشواهد على ذلك بعيدة. فقد مدح الشعراء بالأمس القريب المعتمد بن عباد وأثنوا على عمله "المشرف" "ومفخرته الخالدة" بإعطائه الجزية للملوك المسيحيين: فهو في نظر الشاعر حسان المصيصي ذلك الجواد الكريم الذي لا يشح بمال فهو يعطيه للنصارى^(٢) . وطبعاً لا يهم الشاعر إن كان ذلك الكرم ، بلغة أخرى غير لغته المنافقة ، هو ذل الجزية التي يعطيها صاحبها وهو صاغر.

(١) المقرئ: نفح الطيب ج ٤ ص ١٨٤.

(٢) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ ص ٨٧ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ١ ص ٣٨٥.

ويبلغ النفاق منتهاه وقلب الحقائق "غايتة مع الشاعر ابن اللبابة الداني الذي

يجعل هذا العمل المشين نصرة للإسلام !! فيقول:

في نصرة الدين لا أعدمته نصرته تأتي النصارى بما تأتي فتنخدع
تنيلهم نعماً في طيها نقم سيستضر بها من كان ينتفع^(١)

ومع ذلك فقد اجتمع ليوسف " من أعيان الكتاب وفرسان البلاغة مالم يتفق
إجتماعه في عصر من الأعصار"^(٢) إن هذا الحكم ليس صادراً عن مناصر من مناصري
المرابطين بل صادر عن عبد الواحد المراكشي صاحب المعجب الذي أعتمد أعداء
المرابطين على مقولته التي ذكرنا قبل. ومن مشاهير من التحق بديوان الأمير يوسف من
الأدباء عبد الرحمن بن أسباط^(٣) وأبو محمد بن عبد الغفور^(٤) وعبد المجيد بن عبدون^(٥).

^(١) ابن بسام: الذخيرة. ق ٢ ج ١ ص ٢٤٩

^(٢) المراكشي: المعجب ص ٢٨٣.

^(٣) عبد الرحمن بن أسباط (ت ٤٨٧ هـ) كاتب أندلسي من أهل المرية، كان من أوائل من التحق من الكتاب
الأندلسيين بالبلاط المرابطي، فكتب لزينة النفزاوية زوجة أمير المسلمين يوسف ثم بعد موتها صار كاتباً
ليوسف ومستشاراً وقد ظهرت حكمته عندما إستشاره أمير المسلمين يوسف في مسألة إعانة أهل الأندلس
ومكاتبهم له فأشار عليه بقبول ذلك ولكن بشرط أن يسلمه المعتمد بن عباد الجزيرة الخضراء "فتحعل فيها
ثقافتك وأجنادك ويكون الجواز بيدك متى شئت" (مجهول: الحلل الموشية ص ٤٩ - ٥٠؛ ابن الخطيب:
الإحاطة ج ٣ ص ٥٢٣).

^(٤) أبو محمد عبد الغفور بن محمد بن عبد الغفور: شاعر، أديب وكاتب. كان أحد كتاب أمير المسلمين علي
بن يوسف ومن اتصل ببلاطه وهو من أسرة مشهورة بالأدب والعلم. ولم نقف على ذكر تاريخ وفاته. إلا أنه
كان في ديوان أمير المسلمين سنة ٥٣١ هـ (ابن بسام: الذخيرة ق ٢ مج ١ ص ٣٢٥ - ٣٦٨ × ابن سعيد:
المغرب ج ١ ص ٢٤١؛ عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٨٤).

^(٥) أبو محمد عبد المجيد بن عبدون (ت ٥٢٥ هـ) أحد أعيان الكتاب كان فقيهاً شاعراً. وكان قبل أن يتصل
بالبلاط المرابطي منقطعاً إلى المتوكل صاحب بطليوس فلما زالت دولتهم على يد المرابطين سنة ٤٨٥ هـ رثاهم
بقصيدته المشهورة التي مطلعها:

الدهر يفجع بعد العين بالآثر فما البكاء على الأشباح والصور

(ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٤١٧؛ المراكشي: المعجب ص ١١٣؛ ابن سعيد: المغرب ج ١ ص

ولأن كان ذلك هو موقف أمير المسلمين يوسف فإن خلفاءه وإن ظل الجهاد هو ديدنهم فإنه كان للشعر والأدب في أيامهم حضور ملموس. يقول عبد الواحد المراكشي عن علي بن يوسف أنه لم يزل "من أول إمارته يستدعي أعيان الكتاب من جزيرة الأندلس ، وصرف عنايته إلى ذلك حتى اجتمع له منهم مالم يجتمع للملك^(١)" وقد كان كتاب أمير المسلمين علي من أعيان أهل الأدب ومشاهيرهم مثل محمد بن أبي الخصال^(٢) وأبو القاسم بن الجند^(٣) وأبو بكر بن محمد المعروف بابن القبطرنة^(٤).

وكان علي بن يوسف ممدحاً من الشعراء وكان جوازه إلى الأندلس موسماً من مواسم الشعر "فيجزل للشعراء العطاء ، ويقضي لمن كان ذا أرب أربه ويسنى لكل ذي مطلب مطلبه"^(٥).

وكان لبقية أمراء الدولة وولاتها كبير إهتمام بالكتاب والشعراء يقربونهم في عناية وتشجيع.

^(١) عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٥٥.

^(٢) أبو عبد الله محمد بن أبي الخصال (ت ٥٣٩هـ) الوزير الكاتب قال عنه ابن خاقان "حامل لواء النباهة الباهر بالرواية والبداهة له تفنن في العلوم والآداب وزر لعلي بن يوسف وكتب عنه رسائل كثيرة (ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٥١٨ ؛ المراكشي: المعجب ٢٥٦ ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٦٦).

^(٣) أبو القاسم محمد بن الجند الفهري المعروف بالأحدب (ت ٥١٥هـ) قال عنه طابن بشكوال: "كان من أهل التفنن في المعارف والتقدم في الأدب والبلاغة وله حظ جيد من الفقه والتكلم في الحديث" (الصلة ج ٢ ص ٥٤٤ ؛ ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٣١٣ ؛ المراكشي: المعجب ص ٢٥٥).

^(٤) أبو بكر عبد العزيز المعروف بابن القبطرنة (ت ٥٢٠هـ) أحد رؤساء العصر في صناعة النشر والنظم (ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٤٣٥ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ١ ص ٣٦٨).

^(٥) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٤٧.

فقد كان الأمير ابراهيم بن يوسف^(١) والأمير أبو بكر بن تيفلويت^(٢) والأمير عبد الله بن مزدلي^(٣) من رعاة الأدب ومشجعيه.

فقد قرب الأمير ابراهيم الفتح بن خاقان^(٤) الذي ألف باسمه كتابه "قلائد العقيان" وذكر في مقدمته فضله على الأدب حيث قال: "ولم يزل شخص الأدب وهو متوار وزنده غير وار وجده عاثر ومنهجه دأثر إلى أن أراد الله إعتلاء إسمه وإحياء رسمه وإنارة أفقه وإعادة رونقه ، فبعث من الأمير الأجل أبي اسحاق إبراهيم بن يوسف بن تاشفين ملكاً عالياً للبة المجد حلياً..."^(٥)

^(١) إبراهيم بن يوسف بن تاشفين (ت ٥٢٨هـ) أخو الأمير علي بن يوسف ويعرف بابت تعيشت وهو إسم أمه ولي إمارة سبتة ثم مرسية ثم بلنسية ثم اشبيلية قبل أن يعزل سنة ٥١٥هـ. وكان ابراهيم هذا من أعظم قواد المرابطين وله على نصارى الأندلس وقائع كثيرة (ابن خاقان: قلائد العقيان ج ١ ص ٣ ، ابن الأبار: المعجم ص ٦٢).

^(٢) الأمير أبو يحيى أبو بكر بن ابراهيم المسوفي المعروف بابن تيفلويت (ت ٥١٠هـ): أحد أمراء المرابطين ، صهر أمير المسلمين علي بن يوسف على أخته. ولاءه علي بن يوسف حاكماً لغرناطة ثم مرسية ثم عينه سنة ٥٠٨هـ حاكماً على شرق الأندلس وقاعدته يومذاك سرقسطة. غير أنه لم يكن في حزم وبسالة سلفه القائد محمد بن الحاج الذي استشهد في قتال النصارى سنة ٥٠٨هـ وقد اشتهر ابن تيفلويت بجانب آخر غير ميدان الحرب هو أنه كان من رعاة الأدب فقرب الشاعر ابن خفاجة والفيلسوف ابن باجة السرقسطي (ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ٤٠٤ - ٤٠٩ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٦١).

^(٣) الأمير عبد الله بن مزدلي (ت ٥١٢هـ): ابن القائد المرابطي الكبير أبي محمد مزدلي بن تيولتكان ؛ شارك مع أبيه مزدلي في إسترداد بلنسية سنة ٤٩٥هـ ثم ولي إمارة غرناطة إثر وفاة والده سنة ٥٠٨هـ. وعقب وفاة أمير سرقسطة ابن تيفلويت سنة ٥١٠هـ وإشتداد الضغط على هذا الثغر ولي عبد الله على سرقسطة سنة ٥١١هـ إلا أنه لم يلبث إلا عاماً واحداً أمضاه في مدافعة النصارى عنها فتوفي سنة ٥١٢هـ (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٦١ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٦٢).

^(٤) أبو نصر الفتح بن محمد بن عبيد الله القيسي الأشبيلي الشهير بابن خاقان (ت ٥٢٩هـ): أحد الأدباء الكتاب المصنفين المشهورين قال عنه المقرئ: "كان آية من آيات البلاغة ، لا يشق غباره ولا يدرك شأوه ، عذب الألفاظ ناصعها ، أصيل المعاني وثيقها ... لا يمل من المعاصرة والقصف حتى هان قدره ... ولم يدع بلداً من بلاد الأندلس إلا ودخله مسترفداً أميره" (نفع الطيب ج ٩ ص ٢٦٣) من أهم مؤلفاته كتاب "قلائد العقيان ومحاسن الأعيان" وكتاب "مطمح الأنفس". توفي مقتولاً بفندق بمراكش سنة ٥٢٩هـ (ابن الأبار: المعجم ص ٣٠٨ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ١ ص ٢٥٩ ؛ ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٢٤٨ - ٢٥٣).

^(٥) ابن خاقان: قلائد العقيان ص ٤٥.

وقد إشتهر في هذا العهد شعراء وأدباء كثيرون كانت لهم مكانة بارزة في الأدب الأندلسي فمن هؤلاء: ابن خفاجة الذي قال عنه ابن خاقان "ملك أعنة المحاسن ونهاج طريقها العارف بترصيعها وتنميقها الناظم لعقودها الراقم لبرودها"^(١). وكان شاعر الطبيعة في الأندلس ، فطار صيته في وصف الجنان والحدائق حتى لقب بالجنان وظل أثر ابن خفاجة أو الطريقة الخفاجية كما يسميها جارسيا جومس قدوة ومثلاً يحتذى به في وصف الطبيعة^(٢).

وممن أشتهر في هذا العصر الشاعر الأعمى التطيلي الذي تفوق في فن التوشيح فكان "سابق فرسان حلبته"^(٣) وصار توشيحته مثلاً سائراً بين الناس ومن موشحه المشهور موشحته التي مطلعها:

ضاحك عن جـمـان سافر عن بـدر
ضاق عنه الزـمـان وحواه صـدري^(٤)

وغير هذين كثير من أمثال ابن صارة وأبو بكر بن رحيم ممن نجد شعرهم في الذخيرة لابن بسام وقلائد العقيان لابن خاقان وغيرهما.

لقد تميز العهد المرابطي بنبوغ عدد من أهل الأدب الموسوعيين الذين أغنوا المكتبة الأدبية بمؤلفاتهم عن الأدب الأندلسي وفي مقدمة هؤلاء أبو الحسن علي بن بسام الشنتريني (ت ٥٤١هـ) الذي ألف كتاب "الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة"^(٥) والذي يعتبر من أشهر وأحسن كتب الأدب والتاريخ الأندلسي ويوضح ابن بسام في مقدمته الدافع النفسي الذي دفعه إلى تصنيف كتاب الذخيرة فلقد رأى إنصراف أهل بلده إلى المشرق للتزود من حضارته والإرتواء من علومه والإعجاب به وإهمال آداب بلدهم فأراد بوضعه لهذا الكتاب أن يجمع به من رائق الشعر ما يبصر أهل الأندلس بتفوق آدابهم

(١) نفس المصدر: مج ٢ ص ٧٣٩.

(٢) انخل جنثالت بالثيا: تاريخ الفكر الأندلسي ص ١٢٤.

(٣) ابن خلدون: المقدمة مج ٢ ص ٢٩١.

(٤) ديوان الأعمى التطيلي: ص ٢٥٣.

(٥) مطبوع بتحقيق د. احسان عباس بيروت ١٩٧٨.

وروعة إنتاجهم^(١) . ومن هؤلاء الموسوعيين الفتح بن خاقان صاحب كتابي "قلائد العقيان"^(٢) و "المطمح"^(٣) .

وليس هذا العرض مقام إستيفاء للموضوع فنكتفي بإيراد آراء بعض دارسي أدب هذا العصر. يقول د. إحسان عباس: "ولما قامت دولة المرابطين ، لم يبلغ لديهم تشجيع الأدب ، والشعر خاصة ما بلغه الحال في بلاط بني عباد ، غير أن الوضع في عهدهم لم يكن أسوأ حالاً مما كان لدى بقية دول الطوائف"^(٤) . ويقول د. عباس الجراري: "وعلى العكس من كل ما يقال عن جمود المرابطين فقد عرف المغرب على عهدهم بداية نهوض وتفتح بعد أن تعثر فترة من الزمن طويلة"^(٥) .

أما عن مدى تأثير الأدب وأهله بتنفيذ العلماء في الدولة المرابطية فنرى أن هذا التأثير حصل على مستويات عدة منها:

أ - مضمون الأدب: فقد نتج عن إنصبغ الدولة المرابطية بالصبغة الدينية لتحكم العلماء فيها ، أن أصبح الأدب والشعر بالخصوص أكثر تأثراً بالمفاهيم الدينية فكثير شعر الجهاد والزهد^(٦) وحتى المدح أصبح ذو نفس ديني مثل قول أبي الحسن بن الجديمدح أمير المسلمين يوسف بن تاشفين:

أنظر إلى الصبح سيفاً في يدي ملك في الله من جنده التأييد والظفر
يرعى الراعي بطرف ساهر يقظ كما رعاها بطرف ساهر عمر^(٧)

وقول ابن رحيمة فيه:

ليوسف مفخر يروي ويتلى كما يتلى الحديث عن النبي

(١) الذخيرة: ق ١ مج ١ ص ١٢ .

(٢) طبع أكثر من مرة ومنها طبعة بتحقيق د. حسين خربوش مكتبة المنار الأردن سنة ١٩٨٩ .

(٣) المطمح: طبع أكثر من مرة ومنها طبعة بتحقيق محمد شوابكة نشر دار الرسالة بيروت ١٩٨٣ .

(٤) إحسان عباس: تاريخ الأدب الأندلس ص ٧٧ - ٧٨ .

(٥) عباس الجراري: الأدب المغربي من خلال ظواهره وقضاياها ج ١ ص ١٠٤ .

(٦) منجد مصطفى بهجت: الاتجاه الإسلامي في الشعر الأندلسي في عهد الطوائف والمرابطين ص ٢٦٤ .

(٧) ابن الخطيب "أعمال الأعلام ص ٢٤٢ .

ركبت مناهج التقوى ففاقت أمورك كل أمر معتلي
وسرت بسيرة العمرين عدلاً ولم تقعد مضاء عن علي^(١)

ب- أثر العلماء في المظاهر الرسمية التي كانت تقام للأدب والشعر في أحضان اللهو والمجون على عهد الطوائف فألغوا هذه المظاهر.

لقد ساهم عدد من العلماء في تشجيع الأدب وأهله. فأنتجعهم الشعراء ووجدوا في ظلهم بعضاً مما كانوا يألفون من عطايا في زمن بني عباد. ومن هؤلاء العلماء قاضي قضاة الشرق أبو أمية إبراهيم بن عصام (ت ١٦٥ هـ) الذي كان فصيحاً أديباً كريماً محباً للأدب وأهله فقصدته عدد كبير منهم فمدحوه ومن هؤلاء ابن خفاجة وابن صارة^(٢).

ومنهم قاضي الجماعة بقرطبة أبو عبد الله بن حمدين فقد كان "للشعر والنثر من عنايته أوفر نصيب ولأهله من إستقلاله وكفايته حمى غير مقروب"، وقد رفعت له على علمه نار، فضربت عليه في حرمة أرواق وأستار^(٣). وقد قصده عدد كبير من الشعراء ومدحوه فأجزل صلتهم. ومن أمثلة مدحهم له قول ابن صارة:

الله أكبر قد وافيت قرطبة	دار العلوم وكروسي السلاطين
وقد تهلل لي وجه النجاح بها	طلق الأسرة من وجه ابن حمدين
تزهي العلا بمساعيه إذا ذكرت	زهو الأنوف بأنفاس الرياحين
لم يرضه عرض الدنيا فجاد به	وضن بالأكرمين العرض والدين ^(٤)

إن النظرة المتأنية للعهد المرابطي تكشف للباحث وجود الأدب وإنتشار أهله بدليل الأسماء الكثيرة من شعراء وكتاب التي حفلت بها تلك الحقبة. كما يكشف

(١) ابن خاقان: قلائد العقيان مج ١ ص ٣٦٠

(٢) المصدر السابق مج ٢ ص ٦٢٩.

(٣) ابن بسام: الذخيرة ق ٢ مج ٢ ص ٦٢٩.

(٤) حسن الوراكلي: ابن صارة الشنتريني ص ٣٤

الباحث أن أصحاب "قال مالك" لم يحولوا دون مني أصحاب "قام زيد" بل بالعكس أفادوهم مما أفادوا وأولوهم مما نالوا.

إن المكانة العلية والنفوذ الواسع الذي تمتع به العلماء في العهد المرابطي جعلت منهم فئة مؤثرة في المجتمع ذات نصيب كبير في توجيهه ، مشاركة في القرارات والتوجهات. بل في بعض الأحيان طامحة إلى ما هو أكثر من ذلك وهو أن تكون صاحبة القرار. وهو ما سنراه في الفصول التالية.

الفصل الثاني

العلماء في مواجهة السلطة

إستعرضنا في الفصل السابق المكانة الكبيرة والنفوذ العظيم الذي أصبح للعلماء في الدولة المرابطية ، والإجلال والإحترام الذي كان لهم في نفوس الخاصة والعامة. ورأينا كيف إستخدم العلماء هذه المكانة ومارسوا هذا النفوذ.

ويبدو أن هذا النفوذ المادي والمعنوي وهذا القبول قد أغرى بعض العلماء بعدم الإكتفاء بأن يكونوا شركاء في الحكم ، حتى ولو كانوا شركاء نافذين ، بل صبت أنفسهم لأن يكونوا هم أصحاب الحكم الوحيديين.

لقد كانت إغراءات السلطة وحب النفوذ طاغية لدى مجموعة من العلماء ، وكان السبيل إلى تحقيق هذا الحلم المنشود وهذا الأمل البراق يصطدم بواقع تملؤه دولة وسلطة قائمة. فكان طبيعياً والحال هذه أن يصطدم هؤلاء العلماء الطموحون بأهل السلطة القائمة. لقد كان أول هؤلاء الطامحين إلى المجد المؤثر والساعين إلى الإطاحة بالدولة المرابطية هو الفقيه محمد بن عبد الله المعروف بابن تومرت^(١) . ولما سيكون لحركة هذا الفقيه وثورته من نتائج كبيرة على منطقة المغرب الأقصى كله فإننا سندرس ثورته بتفصيل مبينين دوافعها ووسائلها.

^(١) ترجمته في أكثر من مصدر منها: أبو بكر بن علي الصنهاجي المعروف بالبيدق: أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين ، تحقيق عبد الوهاب بن منصور ، الرباط ١٩٧١ ، ومؤلف الكتاب هو أحد أتباع ابن تومرت ومرافقيه منذ رجوعه من رحلته العلمية. عبد الواحد المراكشي: المعجب ص ٢٦٢ - ٢٨٧ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٢٥ - ٢٢٩ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٢ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص ١٠٣ ؛ عبد المجيد النجار: المهدي بن تومرت.

١- التكوين العلمي لابن تومرت:

بدأ دراسته في المغرب^(١) ثم رحل إلى الأندلس ومنها إلى المشرق. وقد اختلف المؤرخون في تحديد زمن قيامه بهذه الرحلة فيذكر المراكشي: أن ابن تومرت إرتحل في سبيل العلم في سنة ٥٠١ هـ^(٢). في حين يقول أشباح أنه ذهب إلى المشرق لطلب العلم بعد بضعة أعوام من تولي علي بن يوسف الحكم^(٣). وفي هذه الرحلة أخذ ابن تومرت عن عدد من العلماء من بينهم أبي بكر الطرطوشي وأبي بكر الشاشي^(٤) الذي درس عليه الفقه والأصول ودرس الحديث على المبارك بن عبد الجبار^(٥) وغيرهم^(٦).

وتذكر بعض الروايات أن ابن تومرت لقي الإمام أبا حامد الغزالي ودرس عليه في بغداد وقيل بل لقيه بالشام أيام تزدهه^(٧). ويجعل ابن أبي زرع هذا اللقاء ملازمة طوال ثلاث سنين وأن هذا كان يبشره بأنه سيكون له شأن^(٨).

وسنقف قليلاً عند هذا اللقاء الذي جعله عدد من المؤرخين مسلمة من مسلمات التاريخ فبنوا عليها أحكاماً ورتبوا عليها إستنتاجات. فنتساءل متى كان هذا اللقاء. وأين؟.

(١) لا يذكر المؤرخون شيئاً ذا بال عن دراسة ابن تومرت في المغرب بل تكاد تكون حياته الأولى قبل سنة ٥٠٠ هـ مجهولة؛ وقد اكتفى ابن خلدون بأنه ولد في بيت صلاح وأنه شب قارئاً محباً للعلم (العبر ج ٦ ص ٢٢٥). المراكشي: المعجب ص ٢٦٢.

(٢) يوسف أشباح: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ١٨٦.

(٣) أبو بكر محمد بن أحمد فخر الإسلام الشاشي (ت ٥٠٨) فقيه شافعي، إنتهت إليه رئاسة الشافعية في عصره. تولى التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد وإستمر إلى أن مات. من تصانيفه "حلية العلماء في مذاهب الفقهاء" (ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ١ ص ٥٨٨).

(٤) أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار الطيوري البغدادي (ت ٥٠٠) محدث، صدوق صحيح الأصول، كثير الكتب (الحنبلي: شذرات الذهب ج ٣ ص ٤١٢) وتاريخ وفاة المبارك يجعلنا نشك في رواية لقاء ابن تومرت له وهو لم يغادر المغرب إلا سنة ٥٠١ هـ. والذي يبدو هو أن أتباع ابن تومرت جمعوا لائحة من الأسماء البارزة وجعلوا منها أشياء له لإصباغ صبغة علمية كبرى عليه.

(٥) المراكشي: مصدر سابق ص ٢٦٢ - ٢٦٣.

(٦) المصدر السابق: نفس الصفحة.

(٨) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٢.

لقد خرج ابن تومرت كما ذكرنا قبل ، من وطنه في طلب العلم سنة ٥٠١ هـ أو بعدها وقضى فترة في الأندلس ثم في المهدية والأسكندرية ثم سافر لقضاء فريضة الحج ، وقصد على أثر ذلك بغداد ، وإذن فيكون من المرجح أنه لم يصل إليها قبل سنة ٥٠٤ هـ أو ٥٠٥ هـ. وقد كان الإمام الغزالي ببغداد يضطلع بالتدريس في المدرسة النظامية بين سنتي ٤٨٤ و ٤٨٨ هـ^(١) وفي هذه السنة الأخيرة غادر بغداد في رحلة تأملية وسياحة نفسية إمتدت إلى سنة ٤٩٩ هـ^(٢) وقد زار في هذه الرحلة دمشق وبيت المقدس والأسكندرية ومكة المكرمة والمدينة المنورة. إذن فيكون من المستحيل زمنياً أن يكون ابن تومرت الذي غادر وطنه في التاريخ الذي ذكرنا ، قد استطاع أن يلتقي بالغزالي خلال هذه الرحلة. وبعد هذه الرحلة إنتدب الإمام الغزالي من طرف الوزير فخر الدين بن نظام الملك^(٣) بالتدريس بالمدرسة النظامية بنيسابور وذلك في أواخر سنة ٤٩٩ هـ^(٤) . وقد ظل الغزالي بنيسابور إلى أن غادرها إلى مسقط رأسه "طوس" حيث إنقطع للعبادة والتأليف إلى أن توفي سنة ٥٠٥ هـ فيتضح من هذا جلياً بطلان قصة اللقاء بين ابن تومرت والإمام الغزالي من الناحية التاريخية.

والظاهر أن هذه القصة من إختراع بعض أنصار الدعوة الموحدية الذين عرفوا منزلة الإمام الغزالي في العالم الإسلامي وقرءوا الكثير عن جلاله ومكانته فاخترعوا هذه القصة ليضيفوا بذلك قوة على الدعوة الموحدية وصاحبها ولاسيما أن ابن تومرت قد إبتدأ

(١) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٤ ص ٢١٧.

(٢) ابن العماد الحنبلي: شذرات الذهب ج ٤ ص ١٢.

(٣) علي بن الحسن ، أبو المظفر فخر الملك بن نظام الملك (٤٣٤ - ٥٠٠ هـ) وزير ، أصل أبيه من طوس ، تولى الوزارة للسلطان بركيارق سنة ٤٨٨ هـ ، ثم فارقه قاصداً نيسابور ، فاستوزره صاحبها الملك سنجر ، فاغتاله فيها أحد الباطنية. (الزركلي: الأعلام ج ٥ ص ٨٢).

(٤) الموسوعة الإسلامية الميسرة أشرف على تحريرها ه.أ.ج.ب و ج.هـ. كالمركز ترجمة راشد البراوي ط الأولى

١٩٨٥ مكتبة الأنجلو المصرية القاهرة ج ٢ ص ٧٢٢.

دراسته بالمشرق والغزالي مازال على قيد الحياة ، لكن واضعي القصة لم يحكموا أطرافها^(١) . ويبدو أن المؤرخ الكبير ابن خلدون كان متأكداً من زيف هذا اللقاء غير أنه لأسباب موضوعية^(٢) لم يصرح برأيه فاكتفى بإبداء ريبه فيها بحمل الأمر محمل الزعم^(٣) .

وقد تمكن ابن تومرت خلال إقامته بالمشرق من تحصيل علوم كثيرة حتى أصبح كما يقول ابن خلدون: "بحراً متفجراً من العلم"^(٤) وصار على درجة عالية في علم الكلام والعلوم الشرعية وحتى في خط الرمل^(٥) .

وقد خلقت هذه العلوم التي درسها ابن تومرت والبيئة التي عايشها طوال فترته الشرقية^(٦) . خلقت كلها منه شخصية متفردة بما تحمله من متناقضات فكرية وسلوكية. مما سنتعرض له لاحقاً.

٢- مرحلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

بدأ ابن تومرت رحلة العودة إلى وطنه بعد قضاء وطره من المشرق. وبدأت هذه الرحلة من سنة ٥١١هـ. وقد مر ابن تومرت في طريق العودة بمصر حيث بالغ في الإنكار

^(١) إمعاناً في التزوير حاول الموحدون جعل ابن تومرت رفيقاً للقاضي ابن العربي في حضرة الإمام الغزالي (مجهول: الحلل الموشية ص ١٤٨) والمعروف تاريخياً أن ابن العربي أنهى رحلته العلمية ، التي قادته إلى بغداد ، سنة ٤٩٣هـ وعاد إلى الأندلس أي أنه عاد قبل خروج ابن تومرت من المغرب بسبع سنوات.

^(٢) لقد ألف ابن خلدون تاريخه في ظل الدولة الحفصية في افريقية فلم يكن معقولاً أن ينفي جملة وتفصيلاً كل المسلمين التي كان يعتقد أنها هؤلاء في إمامهم.

^(٣) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٢٦ يقول ابن خلدون: "ولقي فيما زعموا أبا حامد الغزالي".

^(٤) نفس المصدر والصفحة.

^(٥) يقول المراكشي في وصفه له "وكان أوحد أهل عصره في علم خط الرمل" (المعجب ص ٢٦٥) وخط الرمل صناعة يزعم أصحابها أنهم يستنبطون منها أخبار الغيب ومستقبل الأحداث (ابن خلدون: المقدمة ص ١٢٠).

^(٦) ترى الدكتورة عصمت دندش أن ابن تومرت تأثر خلال رحلته الشرقية بجماعات الشيعة وبالنصوص بالشيعة النزارية في الأسكندرية وأنه أعد أثناء هذه الرحلة ليكون داعياً لهذه الفرقة بالمغرب وأنه حول الدعوة لنفسه. وتستدل على قولها هذا بما كانت تعيشه المدن الشرقية الكبرى التي زارها ابن تومرت من انتشار النحل. وتأثر ابن تومرت بأقوالهم وأفعالهم (د. عصمت دندش: أضواء جديدة على المرابطين ص ١١).

على الناس لمخالفتهم للشرع^(١) . فكان طبيعياً أن يثير حنق الفاطميين عليه ، مما
"أفضى إلى أن نفاه متولي الأسكندرية عن البلاد"^(٢)

إزداد ابن تومرت في الأخذ بمبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عقب خروجه
من الديار المصرية ، فكان كل ما نزل مصرًا من الأمصار سعى بيده ولسانه إلى تغيير
ما يراه مخالفاً للشرع. ومن بين المدن التي نزل بها مدينة المهديّة^(٣) وبجاية^(٤) . وعلى
القرب من هذه المدينة وفي قرية تدعى ملالة التقى^(٥) ابن تومرت بعبد المؤمن بن علي^(٦)
الذي صار من أقرب أعوانه وأخص أتباعه .

وقد تابع^(٧) ابن تومرت طريقه إلى المغرب الأقصى مطروداً من كل البلاد التي
نزلها.

ووصلت به الرحلة إلى مراكش عاصمة المرابطين ، وهي تعيش في ظل الجيل
الثاني من حكامها. كانت مراكش لذلك العهد أي سنة ٥١٤هـ^(٨) قد بدأت تتأثر بالقيم

(١) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٤٦ .

(٢) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٢٦ ؛ المراكشي: المعجب ص ٢٦٢ .

(٣) ابن خلكان: مصدر سابق نفس الصفحة .

(٤) ابن الأثير: الكامل مج ١٠ ص ٥٦٩ ؛ المراكشي: المعجب ص ٢٦٢ .

(٥) يبالغ المؤرخون الأقدمون ولاسيما الموحدون منهم - مبالغة شديدة - في وصف لقاء المهدي بن تومرت
لتلميذه عبد المؤمن بن علي الكومي وتصوير ما ثبت لهذا الشاب من علامات وصفات مميزة أخبره بها المهدي
قبل وقوعها وعرف بعبد المؤمن قبل أن يلتقي به ، بعلامات كان قد عرفها بطريق التنجيم والجفور (ابن
القطان: نظم الجمان ص ٧٧ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٢ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٢٧) .

(٦) عبد المؤمن بن علي الكتامي: (٥٥٨هـ) صاحب المهدي بن تومرت ورفيقه وخليفته على الموحدين وأول
ملوك الدولة الموحدية (٥٤١ - ٥٥٨هـ) وقد توارث ملكها أبناؤه. ترجمته في معظم المصادر والمراجع ومنها:
ابن صاحب الصلاة: المن بالإمامة ص ٦٥ - ١٦٠ ؛ ابن القطان: نظم الجمان ص ١٧٠ - ٢٦٨ ؛ مجهول:

الحلل الموشية ص ١٤٢ - ١٥٧ ؛ ابن أبي زرع: الأنيس المطرب بروض القرطاس ص ١٨٣ - ٢٠٥

(٧) ترى د. عصمت دندش أنه كان يتحرك في تنقلاته حسب أوامر محددة سابقاً وتنسيق مع دعاة من الوزارة في
المنطقة يشيرون عليه بتحركاته (أضواء جديدة على المرابطين ص ٢٤) .

(٨) الزركشي: تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية ص ٥ .

الأندلسية من دعة ولهو وهو ما نتجت عنه جملة من المناكر مثل إنتشار الخمر وسفور النساء وغير ذلك^(١).

كان طبيعياً أن تكون تلك الممارسات هدفاً لكل أمر بالمعروف وناه عن المنكر. لم يكن ابن تومرت يحتاج إلى أكثر من هذا ليشن حملته على الفساد ويجاهر بالنكير على المرابطين في عاصمتهم.

صعد ابن تومرت من درجة أمره بالمعروف عندما بدأ يتعرض لأفراد البيت الحاكم ، ففي أحد الأيام تعرض لموكب أخت أمير المسلمين ووبخها على سفورها وسفور جواربها وأمرهن بستر وجوههن مع أن عادة نساء المرابطين هي السفور وعدم تغطية الوجه وهي عادة ربما تصدم شعور من عاش في المشرق الإسلامي ، وضرب هو وأصحابه دوابهن فسقطت الأميرة عن دابتها^(٢).

ولم يكتف ابن تومرت بذلك بل صار يؤلب الناس ، ويقول لهم أن السنة قد ذهب ، واصبح يندد بعهد أمير المسلمين علي بن يوسف الذي فسدت فيه الأخلاق^(٣).

ومع الأيام طور ابن تومرت نقده وعدل من طرحه فبدأ يركز هجومه على المرابطين وبدأ يتحدث عن وجوب تغيير حكم البلاد^(٤).

وصلت أخبار كل هذه التصرفات إلى علم أمير المسلمين علي بن يوسف فتشاور في أمره مع كبير مستشاريه الفقيه مالك بن وهيب^(٥) فأشار عليه بضرورة إحضاره إلى مجلس أمير المسلمين ليسمع كلامه بمحضر من العلماء^(٦).

حضر ابن تومرت إلى مجلس أمير المسلمين الذي سألته عن تصرفاته فكان جوابه : "أنا رجل فقير طالب آخرة ولست بطالب دنيا ، ولا حاجة لي بها غير أنني أمر

(١) المراكشي: المعجب ص ٢٧٣.

(٢) ابن الأثير: الكامل مج ١٠ ص ٥٧٠.

(٣) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٤٩.

(٤) نفس المصدر والصفحة.

(٥) مالك بن يحيى بن وهيب الأزدي (ت ٥٢٥هـ) من أهل اشبيلية ، فقيه ، حافظ مشهور ، كان أحد رجال الكمال. معرفة العلوم على تفاريحها وأنواعها وكانت الدراية أغلب عليه من الرواية كان من أهل الفلسفة بل وصف بأنه فيلسوف المغرب. وكان ظاهر الزهد والورع ، استدعاه أمير المسلمين علي بن يوسف إلى حضرة مراكش وصيره جلسيه وأنيسه ومستشاره المقرب (الضي: بغية الملتبس ج ٢ ص ٦١٨ ، العباس بن إبراهيم:

الأعلام ج ٣ ص ٢٧٦ - ٢٧٧).

(٦) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٤.

بالمعروف وأنهى عن المنكر ، وأنت أولى الناس بفعل ذلك ، فإنك المسؤول عنه وقد وجب عليك إحياء السنة وإماتة البدعة ، وقد ظهرت بملكك المنكرات وفشت البدعة ، وقد أمرك الله بتغييرها وإحياء السنة بها ، إذ لك القدرة على ذلك ، وأنت المأخوذ به والمسؤول عنه..." وقد أثر كلام ابن تومرت في نفس أمير المسلمين إلى الدرجة التي جعلت عيناه تذرفان^(١) .

طلب أمير المسلمين عندئذ من العلماء أن يناظروه ، وقد تمكن ابن تومرت من التفوق على الحضور بفضل فصاحته وتفوقه وبروزه في علم الجدل^(٢) هذا بالإضافة إلى أنه تمكن من جعل المناظرة تدور حول مواضيع كلامية مثل طرق العلم وأصول الحق والباطل. ومعلوم أن بضاعة أكثرية علماء المرابطين في هذا العلم مزجاة ، بل هم أعداء علم الكلام ولا يعتبروه بالتالي من العلوم النافعة. وقد تجنب ابن تومرت مناظرة العلماء في صميم علوم السلف مثل القرآن والحديث والفقه^(٣) . وإلى جانب المسائل الكلامية التي أثارها ركز ابن تومرت كلامه على مهاجمة العلماء ومحاولة تعريتهم أمام أمير المسلمين "ليعلم أنه مغرور بما تقولون له وتضرونه به"^(٤) .

لقد حاول ابن تومرت خلال هذا اللقاء أن يترك إنطباعات لدى أمير المسلمين بأنه ليس إلا مسلم غيور على دينه وداعية إلى المعروف ، مبعداً عن نفسه كل تهمة سياسية تجعله عدواً للأمير أو خطر على دولته.

ومع ذلك فقد تبين الفقيه مالك بن وهيب مرامي كلام ابن تومرت ومآلات خطابه وما يمكن أن يترتب عليه ، وقد تحقق لديه أنه رجل طامح إلى السلطة "طامع في المملكة لنفسه"^(٥) ، فقال لأmir المسلمين: "أيها الملك إن عندي لنصيحة إن قبلتها حمدت عاقبتها ، وإن تركتها لم تأمن غائلتها. إن هذا والله لا يريد الأمر بالمعروف

(١) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٥٠ .

(٢) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٤ .

(٣) عصمت دندش: أضواء جديدة على المرابطين ص ٢٥ .

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٤٩ .

(٥) نفس المصدر والصفحة.

والنهي عن المنكر ، إنما يريد إثارة الفتنة ، والغلبة على بعض النواحي فاقتله وقلدني دمه" ^(١) .

ويذكر المراكشي في روايته لهذا الإجتماع ما يدل على أن مالك بن وهيب قد أدرك مكنم الخطر في شخصية ابن تومرت وهو قدرته على الإقناع وبالتالي فإنه إن دخل بلاد الأعداء "المحتملين" مثل مصمودة ^(٢) "ثار علينا منه شر كثير" ^(٣) .

لم تغلح نصائح ابن وهيب في إقناع علي بن يوسف بضرورة قتل ابن تومرت "وأبى ذلك عليه دينه" على حد عبارة المراكشي ^(٤) .

ويبدو أن أمر ابن تومرت وأهدافه وأطماعه كانت واضحة لدى مالك بن وهيب لذا نراه يعيد الكرة فيلح على أمير المسلمين بأن يسجن ابن تومرت وأصحابه ، فذلك أقل ما يمكن أن يعاملوا به "سد للذريعة وخوفاً من الغائلة" ^(٥) . لكن علياً بن يوسف أبى النصيحة من جديد ^(٦) . واكتفى بأن أمر ابن تومرت بالخروج من مراكش والكف عن ما هو عليه من الشغب ^(٧) .

ينم هذا التصرف الذي سلكه أمير المسلمين علي بن يوسف تجاه ابن تومرت عن طيبة زائدة عن الحد وتسامح مغل بالدولة ، وعدم إنتفاع بالمستشارين الأفذاذ من أمثال مالك بن وهيب .

مكث ابن تومرت بعد هذا اللقاء ، أياماً في مراكش منزوياً مع أصحابه في ناحية من نواحيها ^(٨) ، يبيت دعوته المعارضة والمعادية للمرابطين بين الناس الذين جذبهم فيه

^(١) ابن الأثير: الكامل مج ١٠ ص ٥٧١ .

^(٢) كان أمير المسلمين يوسف بن تاشفين ببصيرته وحنكته السياسية يخشى على ورثته من المصامدة ~~من~~ لوفرة هذه القبائل ووجود العاصمة مراكش في ديارهم ، وللعداء القديم بين صنهاجة ومصمودة لذلك كان من بين وصاياه لابنه علي ألا يهيج المصامدة. (الخلل الموشية ص ٨٢ - ٨٣)

^(٣) المراكشي: المعجب ص ٢٦٢ .

^(٤) نفس المصدر والصفحة.

^(٥) ابن عماد الحنبلي: شذرات الذهب ج ٤ ص ٧١ .

^(٦) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٤٩ ، المراكشي: المعجب ص ٢٦٢ .

^(٧) المراكشي: نفس المصدر والصفحة.

^(٨) لجأ ابن تومرت مع أتباعه إلى جهة المقابر ليتواروا عن الأنظار وبنوا هناك خيمة. (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٥ .

قوة عارضته وقدرته على الإقناع. ويبدو أنه بدأ في هذه المرحلة يكشف لبعض خواصه عن حقيقة أهدافه^(١).

كثر أتباع ابن تومرت وبدأت شهرته ومكانته تتسع ، فرفع أمره من جديد إلى أمير المسلمين الذي أرسل إليه يعاتبه ويقول له "أيها الرجل اتق الله في نفسك ألم أنك عن عقد الجموع وأمرتك بالخروج عن المدينة"^(٢) ، وهو رد فعل ، كما نرى ، يتسم بتلك المسألة المعهودة من علي بن يوسف والتي أدت في بعض الأحيان إلى إضاعة الحزم في مواضعه.

ورغم أن هذا العتاب لا يحمل التهديد المتوقع ، فقد خشي ابن تومرت على نفسه في حال بقاءه بمراكش خصوصاً مع وجود مالك بن وهيب^(٣) ، فانتقل إلى إغمات حيث استمر على طريقته من إظهار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي نفس الوقت التحريض على المرابطين. وكانت نتيجة ذلك الحتمية أن طرده والي إغمات^(٤) . بعد إغمات لجأ ابن تومرت إلى جبل ايجليز^(٥) من بلاد هرغة^(٦) موطن أهله وعشيرته.

وفي بلاد هرغة ستبدأ مرحلة أخرى من مراحل تطور ثورة ابن تومرت. ولكننا قبل أن ننتقل إلى تلك المرحلة لنا أن نتساءل هل كانت رحلة عودة ابن تومرت هذه رحلة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر؟.

إن تتبّع مختلف روايات هذه الرحلة وأحداثها تجعل الباحث يقتنع أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يكن إلا شعاراً تستر وراءه ابن تومرت للفت النظر إليه

^(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٥.

^(٢) نفس المصدر والصفحة.

^(٣) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٥ ص ٥٠.

^(٤) مجهول: الحلل الموشية ص ١٠١.

^(٥) ويسمى أحياناً ايجليز هرغة.

^(٦) هرغة: قبيلة مصمودية بربرية وإسمها أصلاً: أرغن ينتمي إليها المهدي بن تومرت وتحتل المنطقة الممتدة جنوب مدينة مراكش (عبد الوهاب بن منصور: قبائل المغرب ج ١ ، المطبعة الملكية بالرباط ١٩٦٨ ، ص ٣٢٦).

والظهور بمظهر مصلح ديني وثائر على ما يقع في المجتمع من مخالفات شرعية ملقياً المسؤولية في ذلك كله على الدولة المرابطية وهي بالفعل مسؤولة عن ذلك الخلل الذي بدأ يظهر. ثم هو يسعى عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى خلق تيار جديد في المجتمع ينشد التغيير ويتشجع على النقد والإعترض.

فيمكننا أن نعتبر هذه المرحلة مرحلة الدعاية الشخصية لابن تومرت وإبراز صفاته المميزة من علم وتقشف وجراءة ، لهذا كان يتعرض لإثارة غضب رجال الدولة ليتعرضوا له بالحبس والأذى والإخراج من المدن فيزداد صيته ويكثر جمعه ، فبعض الناس في تلك العصور - وحتى في العصر الحالي - يستهويهم مثل هذا الشخص ، ويسرهم أن يجدوا إنساناً يتحدى الحكام ورجالهم سواءً أكان على حق أم على باطل. والحقيقة أن ابن تومرت كان رجلاً ذكياً إلى أقصى الحدود يعرف إستغلال الفرص للفت الأنظار إليه وإستمالة الأنفس جريئاً لا يخاف ، مغامراً يطلب الكثير ويهون عليه الكثير في سبيل ذلك.

٣- مرحلة إعلان المبادئ:

نزل ابن تومرت ، كما ذكرنا سابقاً ، في ديار قومه بايجليز ، بالسوس الأدنى ، وكان إختيار هذا الموقع موفقاً لأكثر من سبب فهو بين قبيلته حيث الحماية التامة وهو كذلك قريب من مراكز يتسقط أخبارها وتحركات إدراتها في شأنه ، والمكان نفسه موضع حصين فهو في منطقة جبلية وعرة.

وفي ايجليز انهال على ابن تومرت الأتباع من قبيلة المصامدة. وبدأ يلقنهم مذهب الجديد في التوحيد المبني على مزيج من أقوال الأشاعرة وآراء المعتزلة التي اطلع عليها في رحلته المشرقية وذلك في مقابل ما كان عليه أهل المغرب من التمسك بمذهب السلف الصالح في التوحيد القائم على إثبات ما أثبت الله لنفسه جل وعلا وأثبتته له رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير تأويل مع التنزيه عن الشبه^(١) . يقول المراكشي "وكان (أي ابن تومرت) على مذهب أبي الحسن الأشعري في أكثر المسائل إلا في إثبات

^(١) ابن تيمية: الفتاوى مج ١١ ص ٤٧٨.

الصفات فإنه وافق المعتزلة في نفيها وفي مسائل قليلة غيرها^(١). ثم يضيف "وكان أهل المغرب ينافرون هذه العلوم ويعادون من ظهرت عليه ، شديد أمرهم في ذلك"^(٢). ويغفل ابن خلدون الإشارة إلى موافقة ابن تومرت للمعتزلة بل يجعله أشعرياً صرفاً فيقول: "وكان قد لقي بالمشرق أئمة الأشعرية من أهل السنة وأخذ عنهم وإستحسن طريقتهم في الإنتصار للعقائد السلفية والذب عنها بالحجج العقلية... وذهب إلى رأيهم في تأويل المتشابه من الآي والحديث ، بعد أن كان أهل المغرب بمعزل عن أتباعهم في التأويل والأخذ برأيهم فيه ، إقتداء بالسلف في ترك التأويل"^(٣).

وبناء على نظرتة التوحيدية هذه وصم الرابطين بأنهم مجسمين يشبهون الله تعالى بالصفات البشرية - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - وبالتالي فهم كفار يجب قتالهم على المسلمين جميعاً بل أن قتالهم في نظره أكبر وأوجب من قتال النصاري^(٤). إلا أن أهم ما عني ابن تومرت بتلقيه لأتباعه ضمن المذهب الجديد الذي جاء به هو نظرية المهدي المنتظر والإمام المعصوم. وهذه النظرية هي لب مذهب ابن تومرت كله.

فهو يرى أن الإمامة أمر يجب الإيمان به لدى الكافة وأنها ركن من أركان الدين وعمدة من عمد الشريعة. وأن هذا الإمام لا يمكن إلا أن يكون معصوماً من الباطل ومعصوماً من الضلال والجور والبدع والجهل. ويلخص لنا ابن تومرت أهمية الإيمان بالإمامة بقوله: " والإمامة هي عمدة الدين وعموده على الإطلاق في سائر الأزمان ، وهي دين السلف الصالح والأمم السالفة إلى إبراهيم عليه السلام ومن قبله. فإعتقادها دين والعمل بها دين وإلتزامها دين ومعناها الإلتباع والإقتداء ، والسمع والطاعة والتسليم وإمتثال الأمر وإجتناّب النهي والأخذ به في القليل والكثير"^(٥). ثم أن هذه الإمامة

(١) المعجب: ص ٢٧٥.

(٢) المعجب: ص ٢٧٠.

(٣) العبر: ج ٦ ص ٢٢٦.

(٤) ابن القطان: نظم الجمان ٩٧ - ٩٩ ؛ ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٥.

(٥) ابن تومرت: أعز ما يطلب ص ٢٤٦.

المطلقة الواجبة الطاعة في كل زمان ومكان لا بد أن تتوج بصفة خاصة تؤكد شرعيتها ،
وتزيد في قدسيتها ، وتجعلها أقرب إلى مراتب النبوة وتلك هي صفة المهدي المنتظر.

وقد شدد ابن تومرت على وجوب طاعة المهدي واعتبر الخروج عن تلك الطاعة
خروجاً عن الإسلام وكفراً به. بل أن "الهجرة إليه واجبة لا يحول بينها وبين أحد من
المسلمين أهل ولا ولد ولا مال... ويكفر من لم يصل إليه ولم يطعه"^(١).

جمع ابن تومرت لأتباعه الأحاديث المتعلقة بالمهدي وجعل يشوقهم إليه ويصفه
لهم ويرسخ في أذهانهم أن زمانه قد أظلم ، وأن هذا الظلم والفساد والجور المنتشر لا
يزول إلا بظهور المهدي الذي سيفتح مشرق الأرض ومغربها ويملاً الأرض عدلاً كما ملئت
جوراً^(٢). وقد تمكن ابن تومرت من إيصال مذهبه الجديد إلى عقول المصامدة إما مباشرة
، أو عن طريق دعاة الذين بثهم في القبائل. واستعمل ابن تومرت لضمان إنتشار أفكاره
اللغة البربرية فألف بها كتبه وذلك إلى جانب اللغة العربية^(٣).

ولما أحس ابن تومرت أن أفكاره قد تمكنت في العقول وأن جماهير غفيرة من
المصموديين أشربت حبه وتعظيمه إلى حد أنه "لو أمر أحدهم بقتل أخيه أو ابنه لما
تردد"^(٤) ، خطا الخطوة الحاسمة إلى الهدف المنشود.

ففي الخامس عشر من رمضان ٥١٥ هـ قام ابن تومرت خطيباً في أصحابه قائلاً:
"الحمد لله الفعال لما يريد ، القاضي بما يشاؤه ، لا راد لأمره ، ولا معقب
لحكمه صلى الله على سيدنا محمد رسول الله المبشر بالإمام المهدي الذي يملأ الأرض
قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً وظلماً ، يبعثه الله إذا نسخ الحق بالباطل وأزيل العدل
بالجور ، مكانه المغرب الأقصى منبته ، وزمانه آخر الزمان وإسمه إسم النبي عليه
الصلاة والسلام ، ونسبه نسب النبي صلى الله تعالى وملائكته الكرام عليه وسلم. وقد

(١) نفس المصدر السابق ونفس الصفحة.

(٢) المراكشي: المعجب ص ٢٧٥.

(٣) ابن القطان: نظم الجمان ص ٨١ ؛ مجهول: الحلل الموشية: ص ١١.

(٤) المراكشي: مصدر سابق ص ٢٧٥.

ظهر جور الأمراء وإمتلأت الأرض بالفساد وهذا آخر الزمان والإسم والإسم والنسب النسب^(١) والفعل الفعل^(٢) .

فما أن أتم ابن تومرت خطبته حتى قام عشرة^(٣) من أخص أتباعه فبايعوه على أنه المهدي المنتظر والإمام المعصوم ، وقد سمي هؤلاء العشرة بالمهاجرين الأولين وبالجماعة^(٤) . ثم بايعه بقيه مريديه وأتباعه .

ولما كملت البيعة سمي المهدي أصحابه وأهل دعوته بالموحدين "تعريضاً بلمتونة في أخذهم بالعدول عن التأويل وميلهم إلى التجسيم" على حد قول ابن خلدون^(٥) .

وضع ابن تومرت أو المهدي لأتباعه جملة من الكتب منها في التوحيد كتاب "المرشدة" كتبه باللغة البربرية ، يحتوي على معرفة الله ، والعلم بحقيقة القضاء والقدر ، والإيمان بما يجب لله تعالى ، وما يجب على المسلم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقسمه لهم إلى سبعة أحزاب ، عدد أيام الأسبوع ، وقال لهم إن من لا يحفظ هذا التوحيد فليس بموحد ، وإنما هو كافر لا تجوز إمامته ، ولا تؤكل ذبيحته وأخذهم بقراءة حزب واحد منه كل يوم إثر صلاة الصبح^(٦) . "فصار هذا التوحيد عدد قبائل

(١) اختلف المؤرخون إختلافاً كبيراً في نسب ابن تومرت فيذهب عدد منهم وعلى رأسهم مؤرخو الدولة الموحدية إلى أنه ذو نسب علوي فهو كما عند ابن القطان: محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن هود بن خالد بن تمام بن عدنان بن سفيان بن صفوان بن جابر بن عطاء بن رباح بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم . ومن حقق هذه النسبة صاحب الحلل الموشية ص ١٠٣ والزركشي في تاريخ الدولتين ص ٣ وابن خلكان في وفيات الأعيان ج ٥ ص ٤٥ - ٤٦ بل أن ابن خلدون لا يكتفي بنسبته إلى أهل البيت وإنما يشنع على منكري هذه النسبة ويعتبر أن هذا الإنكار "لا تعضده حجة" (المقدمة ج ١ ص ٢٩٩) ويشك ابن أبي زرع في هذه النسبة فيذكرها مع التنبيه على أنها من ذكر مؤرخي الموحدين ثم يتبع ذلك بقوله "وقيل هو دعي في هذا النسب الشريف وإنما هو رجل من هرغة من قبائل المصامدة: (روض القرطاس ص ١٧٢) ومن شك في نسبة العلوي ، الذهبي في سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ٥٣٩ .

(٢) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٢٥

(٣) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٢٥ ؛ مجهول: الحلل الموشية: ص ١٠٨ .

(٤) ابن القطان: المصدر السابق ص ١٢٨ .

(٥) العبر: ج ٦ ص ٢٢٦ .

(٦) ابن القطان: مصدر سابق ص ٨١ ؛ مجهول: الحلل الموشية ١٠٩ .

المصامدة كالقرآن العزيز ، لأنه وجدهم قوماً جهلة لا يعرفون شيئاً من أمر الدين ولا من أمر الدنيا" ^(١) .

ووضع لهم بالبربرية أيضاً كتباً في العقيدة ^(٢) . وفي هذا المجتمع صار المهدي يقيم الشعائر بل والحدود بنفسه "فيضرب الناس على الخمر بالأكمام والنعال وعسب النخيل متشبهاً في ذلك بالصحابة" ^(٣) .

لبث المهدي بن تومرت يثبت دعوته ويعمل على توطيدها في نفوس أنصاره بفصاحته ورقيق وعظه ولطيف معشره ^(٤) ، يعينه في ذلك أعوانه المخلصين الذين يجوبون جبال المصامدة يدعون إلى المهدي ويبشرون بعمره. وقد أثمرت تلك الجهود فجاءه الناس من كل حذب وصوب من جبال المصامدة يبايعونه بالإمامة وأنه المهدي المنتظر ويتبركون برؤيته ^(٥) ، فاستفحل أمره بينهم وعلا صيته عندهم.

أضحى ابن تومرت في ايجليز يمثل خطراً حقيقياً على المرابطين ، لما تنطوي عليه حركته من القوة المعنوية والمادية الضخمة. وقد تحقق أمير المسلمين علي بن يوسف من حقيقة الوضع الجديد ، وكونه ثورة تعتمل في جبال المصامدة تؤذن بالإنفجار. وتبين ، متأخراً ، صحة تحليل مستشاره الفقيه مالك بن وهيب ، وقوة حدسه السياسي في أن ابن تومرت "أن وقع في بلاد مصمودة ثار علينا منه شر كبير" ^(٦) .

^(١) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٧٧.

^(٢) مجهول: الحلل الموشية ص ١١٠.

^(٣) المراكشي: مصدر سابق ص ٢٨٣.

^(٤) الذهبي: سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ٥٣٩.

^(٥) ابن خلكان: مصدر سابق ج ٥ ص ٥١.

^(٦) المراكشي: مصدر سابق ص ٢٦٢.

بدأ أمير المسلمين يتلمس الطرق المجدية للقضاء على هذا الخطر فبادر إلى تكليف عامل السوس بالقضاء على ابن تومرت. لكن جهود هذا العامل لم تنجح بل مني المرابطون بالهزيمة^(١) مما رفع من معنويات الموحدين ، وزادهم تصديقاً بوعود المهدي بأن النصر حليفهم والعاقبة لهم^(٢) .

تتابعت محاولات المرابطين لإستئصال دعوة ابن تومرت. ومع تصاعد المحاولات شعر ابن تومرت أن قرب ايجليز من مراكش جعل منها هدفاً دائماً وبالتالي فإن عليه البحث عن مكان آخر أكثر أمناً وأبعد منالاً. ووقع إختياره على تينمل^(٣) فرحل إليها سنة ٥١٨هـ.

٤- مرحلة تينمل:

لقد كان إختيار تينمل إختياراً موفقاً فهي في عمق جبال مصمودة ذات مسالك وعرة "لا يدخلها الفارس إلا من شرقها أو من غربها ، أما غربها وهو الطريق إليها من مراكش ، فطريق أوسع ما فيه أن يمشي عليه الفرس وحده وأضيقة أن ينزل عن فرسه خوفاً من سقوطه وكذلك شرقها لأن الطريق مصنوعة من نفس الجبل ، تحت سالكها حافات وفوقه حافات. وفيها مواضع مصنوعة بالخشب إذا أزيلت منها خشبة لم يمر عليها أحد"^(٤) . فهي حصن طبيعي يصعب إقتحامه من طرف الأعداء.

وببدو من مختلف روايات إنتقال المهدي إلى تينمل أن هذا الإنتقال كان بمبادرة منه وليس إستدعاءً من أهلها كما يذكر ابن القطان^(٥) . وأكبر دليل على هذا هو حال

^(١) ابن القطان: م.س.ص. ١٣٠.

^(٢) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٣١.

^(٣) تينمل أو تينمال: موضع غائر في قلب جبال الأطلس قريب من منابع وادي نفيس (الإدريسي: نزهة المشتاق ص ٦٤ ؛ تيراس وباسي: المشاهد والقلاع الموحدية منشور بالفرنسية في H.Terrasse: Sanctuaire & Forteresse Almohade Annee 1924 T.iv Hesperis

^(٤) الإدريسي: نزهة المشتاق ص ٦٤ ؛ الحلل الموشية ص ١١٣.

^(٥) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٣٩.

الريبة والتوجس التي كانت بين المهدي وأهل تينملل منذ نزوله بديارهم ، والتي أفضت إلى أن يغدر المهدي بأهل تينملل ويبيد منهم خلقاً كثيراً في يوم واحد^(١) وقسم أموالهم وأراضيهم على أصحابه وسبى حريمهم وقد وقع هذا في نفس السنة التي نزل فيها تينملل أي سنة ٥١٨ هـ. وبعد هذه المذبحة أعتبر المهدي أنه أصبح في مدينته فأدار عليها سوراً وبنى على رأس الجبل حصناً سكنه هو وبعض خاصته^(٢).

أثارت مذبحة أهل تينملل نفوس الموحدين بل وبعض خاصة المهدي مثل الفقيه الإفريقي^(٣) الذي قال للمهدي "كيف تقتل أقواماً بايعوك ودخلوا في طاعتك وتقسم أموالهم؟" فأمر المهدي بقتله وصلبه "لأنه شك في عصمته"^(٤).

لما أحكم المهدي قبضته على تينملل بدأ بتنظيم أتباعه فقسمهم إلى طبقات حسب ولائهم وإخلاصهم للمهدي ودعوته وجعل لكل طبقة وظيفة خاصة بها ورتبة لا تتعدها سواء في السفر أو الحضر^(٥). وأهم هذه الطبقات هي طبقة العشرة وهي مجموعة الخلاء أو خاصة الخاصة وأهمهم: تلميذه وألصق الناس به عبد المؤمن بن علي وأبو محمد عبد الله الونشريسي^(٦) وأبو حفص عمر بن يحيى الهنتاتي^(٧).

(١) يقول ابن القطان أن عدد القتلى كان ١٥ ألف (نظم الجمان ص ١٣٩).

(٢) تذكر د. عصمت دندش للإستدلال على أن ابن تومرت كان أحد رجال النزارية الباطنية ، مسألة إختياره لتينملل فهي ترى أن الأمر لم يكن عفواً بل تم تحصانها ولأن موقعها يشبه تمام الشبه المنطقة التي بها قلعة ألموت بقزوين وحتى الطريق المؤدي إليها ، بل وحتى الطريقة التي اتبعها ابن تومرت في الإستيلاء عليها وبناء الحصن فوق قمته هو نفس الأسلوب الذي اتبعه الحسن بن الصباح في الإستيلاء على قلعة ألموت من صاحبها (أضواء جديدة على المرابطين ص ٢٦ - ٢٧).

(٣) كان هذا الفقيه الذي لم تذكر المصادر إسمه أحد العشرة أي أنه كان من خاصة الخاصة (ابن القطان: نظم الجمان ص ١٤٢).

(٤) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٤٢.

(٥) مجهول: الحلل الموشية ص ١٠٩.

(٦) أبو محمد عبد الله بن محسن الونشريسي المشهور بالبشير من أوائل أتباع المهدي فقد إلتحق به عند مروره بونشريس في طريق عودته إلى المغرب الأقصى وقد لعب أدوار حاسمة في تاريخ الموحدين في فترة المهدي (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٧٦ ؛ الحلل الموشية ص ١٠٦ - ١٠٧).

(٧) أبو حفص عمر بن يحيى الهنتاتي وإسمه الأصلي فصكة فعربه بعمر. وكان من أقرب أعوان ابن تومرت ، ثم كان ممن عقدوا الأمر من بعده لعبد المؤمن وقد توفي سنة ٥٧١ هـ وهو جد الحفصيين الذين توطدت دولتهم بعد ذلك في افريقية.

كان هذا النظام هو أساس الدولة الموحدية المستقبلية.

ويبدو أن السحر البلاغي للمهدي وقسوته البالغة في الإستيلاء على تينملل لم تستطع أن تضم كل أهالي جبال المصامدة إلى جانب المهدي. فلإن كان قد "إستمال الأحداث وذوي الغرة" فإن ذوو العقل والعلم والحلم لم يتحمسوا لهذه الدعوة الجديدة بل أنهم صاروا ينهون الداخلين فيها ويحذرونهم من إتباع المهدي^(١). ورأى المهدي أن إستمرار الحال مع وجود هؤلاء "المنافقين" من المستحيل. وكان الحل الوحيد هو أن يتخلص منهم. لكن كيف؟

هنا تفتق ذهنه عن حيلة ، ما نظن أنها خطرت ببال رجل غيره في تاريخ الإسلام ، فقد أراد الفتك بمن يشك فيهم عن طريق ما سماه بالـ "التمييز" أي تمييز المؤمنين الصادقين في إيمانهم عن غيرهم.

وكان المهدي قد إختار الونشريسي وجعله ضمن طبقة العشرة فكان أقرب الأقربين إليه ، وكان الونشريسي قبل إنضمامه إلى جماعة ابن تومرت قد حفظ القرآن الكريم وقرأ بعضاً من العلم. ولكنه منذ أن إنضم إلى المهدي إبتعد عن ذلك المسلك وأظهر الجهل التام^(٢). فلما خطرت فكرة التمييز على بال المهدي جعله وسيلته في مراده. فأمره بأن يظهر علمه على الملأ وأن يدعي أن ذلك وهب له دفعة واحدة على سبيل المعجزة. فلما فعل ذلك بهت الموحدون وآمنوا أن هذه كرامة من كرامات ابن تومرت ، فقال لهم المهدي "قد جعله الله مبشراً لكم مطلعاً على أسراركم وهو آية من آيات الله تعالى في هذا الأمر" وأنه سيقوم بتمييز المؤمن من غير المؤمن وتلا عليهم قول الله تعالى "لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلُهُ

فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ"^(٣) ثم عرض الناس عليه فجعل يخرج من يعتقد فيه

(١) ابن خلكان: مصدر سابق ج ٥ ص ٥١.

(٢) يذكر ابن خلكان: أن المهدي أمر الونشريسي من قبل بكنم علمه ليظهره عند الحاجة على سبيل الكرامة

(وفيات الأعيان ج ٥ ص ٥٢).

(٣) سورة الأنفال: الآية ٣٧.

الإخلاص للمهدي على يمينه ويقول هؤلاء أهل الجنة وأخرج أقواماً ممن يشك في ولائهم للمهدي عن يساره وقال إنهم أصحاب النار. وهنا طلب المهدي من أهل اليمين من كل قبيلة أن يقتلوا أهل اليسار وهو ما فعلوه فأباد ألوفاً في أيام قليلة وذلك في سنة ٥١٩ هـ^(١). أخذ ابن تومرت بعد هذه العمليات التطهيرية في توجيه أتباعه للإغارة على القبائل المجاورة التي لم تدخل في طاعته وسلب أموالهم. وهو ما سلب الموحيين ورفع معنوياتهم لما جنوه من غنائم وعتاد.

ويبدو أن المرابطين في الفترة من ٥١٨ - ٥٢٢ هـ اكتفوا بإقامة حصون حول مراكش وأغامت^(٢) لتلافي أي هجوم مباغت. وهو إجراء يشير إلى بداية الإنهزام النفسي وانحطاط الروح المعنوية لدى المرابطين وأنهم أصبحوا في دور الدفاع بدلاً من الهجوم.

ويبدو أن وعورة جبال المصامدة وخطورة مسالكها جعلت المرابطين يتهيبون من إرسال جيوش لمحاربة المهدي. هذا بالإضافة إلى الكل الدائم والثغر المستنزف لكل الطاقات والمتمثل في الأندلس. إذ ابتلى المرابطون فيها بعدو نصراني لا يهدأ ولا يستسلم يريد اجتياح كل الأندلس ، ثم فوق ذلك شعب أندلسي مشاكس ملول يثور على القضاة والحكام لأدنى سبب^(٣) بل وأكثر من ذلك يتحالف مع النصارى ضد المرابطين^(٤).

لكننا نعتقد أن السبب الرئيسي لهذا الضعف المبكر يكمن في شخص أمير المسلمين على بن يوسف إذ هو كما يصف المراكشي "إلى أن يعد في الزهاد والمتبتلين أقرب منه إلى أن يعد في الملوك والمتغلبين"^(٥) فهو رغم التقوى وحب العلم وأهله والزهد والعدل لم يكن يتصف بالصرامة والحزم الضروريين لإستقامة وإستمرار كل دولة.

(١) ذكر حادثة التمييز هذه ابن القطان: نظم الجمان ص ١٤٦ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٢٨ ؛ ابن الأثير: الكامل ج ١٠ ص ٥٧٤ وقد ذكر أن القتلى كانوا ٧٠ ألف شخص وهو لاشك عدد مبالغ فيه لكنه يدل على أن الضحايا كانوا بالآلاف.

(٢) مجهول: الحلل الموشية ص ٩٨.

(٣) من هذه الثورات ثورة أهل قرطبة على واليهم سنة ٥١٥ هـ وثورة أهل اشبيلية على القاضي ابي بكر بن العربي سنة ٥٢٤ هـ وقد ذكرناهما في الفصل السابق.

(٤) كما حدث عندما إختار سيف الدولة بن هود تسليم قلعة للقشتاليين ورضي بأن يكون أحد أتباعهم يغزو في جيشهم ديار المسلمين (ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٧٥).

(٥) المعجب: ص ٢٥٢

وفي مقابل هذا العجز الظاهر عن إتخاذ القرارات الصعبة كان المهدي بن تومرت يضطرم طموحاً يركب كل صعب وذلول لتحقيق أهدافه بإسقاط دولة المرابطين. وبالفعل بدأ المهدي يحس أن تنظيمه أصبح من القوة والكثرة بحيث أصبح قادراً على إتخاذ موقف الهجوم إزاء المرابطين.

وبدأ المهدي في أواخر سنة ٥٢٣هـ في تكوين جيش كبير فندب أتباعه من كل قبائل مصمودة إلى الحضور إليه ، فوفدت إليه القبائل بكثرة. وتمكن في صفر ٥٢٤هـ من حشد أربعين ألف مقاتل^(١) ووجههم إلى مراكش قائلاً: "اقصدوا هؤلاء المارقين المبدلين الذين تسموا بالمرابطين ، فادعوهم إلى إماتة المنكر وإحياء المعروف وإزالة البدع والإقرار بالإمام المهدي المعصوم فإن أجابوكم فهم إخوانكم لهم مالكم وعليهم ما عليكم ، وإن لم يجيبوكم فقاتلوهم ، فقد أباحت لكم السنة قتالهم"^(٢). ثم أمر على هذا الجيش أبا محمد الونشريسي^(٣).

خرج جيش الموحيدين إلى مراكش وفي طريقه إليها إشتبك مع بعض قوات المرابطين وتمكن من هزيمتها^(٤) ، وواصل زحفه إلى أن وصل إلى مشارف مراكش ، التي كان أهلها قد انهزموا نفسياً قبل أن يهزموا عسكرياً. فبعد إشتباكات خفيفة ولوا الأدبار وأكتفوا بإغلاق أبواب مدينتهم عليهم في حين حاصرها الموحدون. ودام الحصار حوالي أربعين يوماً وصلت خلالها الإمدادات المرابطية التي أرسل أمير المسلمين في طلبها ، خصوصاً قوات سحلماسة بقيادة وانودين بن سير^(٥). وفي الرابع والعشرين من جمادي الأولى سنة ٥٢٤هـ دارت معركة حاسمة قاتل فيها الطرفان بشجاعة فائقة أسفرت عن هزيمة مروعة للموحيدين إذ قتلت منهم جموع غفيرة يقدرها صاحب الحلل الموشية

(١) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٥٦.

(٢) المراكشي: مصدر سابق ص ٢٨٢.

(٣) مجهول: الحلل الموشية ص ١١٤.

(٤) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٥٦ - ١٥٧.

(٥) وانودين بن سير: والي سحلماسة وأحد قادة المرابطين ، كان قبل ولاية سحلماسة والياً على جزيرة ميورقة بعد إستنقاذها من أيدي القراصنة البيزيين والجنوبيين سنة ٥٠٩. (محمود مكي: وثائق تاريخية عن عصر المرابطين ص ١٦١).

بأربعين ألف ويقول أنه لم يسلم من الموحدين إلا أربعمائة فارس وراجل. وسقط في الميدان عدد من أصحاب المهدي المقربين ، من أهل العشرة ، على رأسهم قائد الجيش الموحي أبو محمد الونشريسي الملقب بالبشير وهو أحد أركان الدعوة الموحدية ، ومعه أربعة آخرون من أصحاب المهدي العشرة.

وقد تمكن عبد المؤمن بن علي من الفرار في نفر من أصحابه ، وقد أصيب بجرح عميق في فخذه الأيمن ، ولم ينقذه من الموت سوى الظلام وهطول الأمطار^(١).

ووصل عبد المؤمن ومن بقي معه إلى تينملل بعد مطاردة شاقة من طرف المرابطين. وكان خبر الهزيمة قد سبقهم إلى المهدي الذي كان مريضاً.

وتسمى هذه الواقعة موقعة البحيرة نسبة إلى الموضع الذي وقعت فيه^(٢).

كان المهدي بن تومرت ، كما أسلفنا ، مريضاً ويبدو أن هذه الهزيمة هاضت جناحه وزادت مرضه ، ومع ذلك فقد أظهر التجلد لهذا الحدث وطمان أصحابه أن عاقبة الأمر لهم.

ولكن المهدي كان يحس أن هذه الهزيمة إنتكاسة لمخططة ونسف لبنائه بل وأكثر من ذلك تزرع الشك في صدق دعواه بأنه المهدي المعصوم المؤيد من الله. فكان من الضروري بالنسبة له أن يجد وسيلة يعيد بها ثقة أتباعه فيه وفي دعوته ومهديته.

وكما هي عادته لم يتردد المهدي ، عند عجز منطق دعوته ، في اللجوء إلى حيل الشعوذة والتدجيل على حد تعبير أحد الباحثين^(٣).

إنفق المهدي مع مجموعة من أتباعه على أن يدفنهم أحياء ويترك لكل واحد منهم متنفساً وقال لهم: "إذا سئلتهم فقولوا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً من مضاعفات

^(١) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٦٠ ؛ ابن عذارى: مصدر سابق ج ٤ ص ٨٣ ؛ مجهول: الحلل الموشية ص

^(٢) ابن القطان: المصدر السابق نفس الصفحة.

^(٣) عباس الجراري: الموحدون: ثورة سياسية ومذهبية ، المناهل ، العدد الأول ، السنة الأولى ١٩٧٤ ص ٩١.

الثواب على جهاد لمتونة ، وعلو الدرجات التي نلنا بالشهادة ، فجدوا في جهاد عدوكم ، فإن ما دعاكم إليه الإمام المهدي صاحبكم حق"^(١) .

ووعدهم أنهم إذا فعلوا ذلك أخرجهم وأنالهم حظوة ورفعة. وفي إحدى الليالي دفن هؤلاء النفر في ساحة إحدى المعارك السابقة مع المرابطين ثم دعى شيوخ الموحدين إلى تلك الساحة فوعظهم وحثهم على جهاد المرابطين وبشرهم بالنصر وتأكيداً لقوله طلب منهم أن يسألوا شهداءهم عن ما لقوا من الله عز وجل ، فلما فعلوا ذلك أجابهم المدفونون بما لقنهم المهدي. فلما سمع الموحدون ذلك أفتتنوا به^(٢) .

ولما كان الهدف يبرر الوسيلة في نظر المهدي فإنه قام فور إنصراف شيوخ الموحدين بإغلاق المنافذ التي كان يتنفس من خلالها أصحابه المدفونون فماتوا من ساعتهم وذلك حتى لا يزل لسان أحدهم فيفشي سر تلك الكرامة المعجزة^(٣) .

لم يمهل المرض المهدي كثيراً فتوفي في رمضان من نفس السنة أي سنة ٥٢٤هـ^(٤) .

ولأن مات المهدي بن تومرت دون أن يحقق حلمه بإسقاط الدولة المرابطية ، بل مهزوماً فإنه استطاع وبشكل رائع أن يكون أتباعاً يؤمنون به إيماناً مطلقاً ويؤمنون بدعوته ، ملأ عقولهم أملاً بمستقبل هذه الدعوة وقد إستغل ببراعة العداء أو "التضاد" الطبيعي القائم بين المصامدة وصنهاجة. فأعطى قومه المصامدة إطاراً منظماً ومذهباً يحققون من خلالهما أملهم في إزالة الدولة المرابطية وأهلها "الكافرون" ، "المارقون" بدولة المصامدة المؤمنة الموحدة. وقد تمكن هؤلاء الأتباع الذين خلف أن يحققوا ذلك الأمل المنشود والإستخلاف الموعد فأسقطوا دولة المرابطين سنة ٥٤١هـ^(٥) وأقاموا دولة كبرى هي دولة الموحدين.

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٨٢ .

(٢) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٨٢ ؛ ابن خلدون: مصدر سابق ج ٦ ص ٣٨٨ .

(٣) ابن أبي زرع: المصدر السابق نفس الصفحة ؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ٥٥١ .

(٤) ابن القطان: مصدر سابق ص ١٦٧ ؛ المراكشي: مصدر سابق ص ٢٨٤ .

(٥) ابن عذارى: مصدر سابق ج ٤ ص ١٠٨ ؛ الحلل الموشية: ص ١٣٧ .

لقد كان ابن تومرت شخصية فذة يتمتع بصفات فريدة قلما اجتمعت في شخص واحد فهو ذكي شديد الذكاء ، قوي الشخصية ، طموح ، ذو عقل مرتب ، ذو ثقافة عالية أختلط فيها تأثير أهل السنة بتأثير الشيعة^(١) . يقول عنه الحافظ الذهبي : "حصل فنوناً من العلم والأصول والكلام ، وكان رجلاً ورعاً ساكناً ناسكاً في الجملة ، زاهداً متقشفاً شجاعاً جلدأ عاقلاً عميق الفكر بعيد الغور فصيحاً مهيباً"^(٢) . بل أن حلاه بـ"الشيخ الإمام الفقيه الأصولي الزاهد"^(٣) .

ومع ذلك فقد دفعه حب الرئاسة والظهور إلى الكذب والخداع وإدعاء العصمة والمهدية وكان سفاكاً للدماء غير متورع فيها ولا متوقف عنها يهون عليه سفك دم عالم من الناس في هوى نفسه وبلوغ غرضه^(٤) .

ويمكن توجيه هذا التناقض البين بأن ابن تومرت رجل سياسي قبل كل شيء حدد لنفسه أهدافاً طموحة جداً تتمثل في الإستيلاء على السلطة في المغرب. وقد طغى هذا الهدف على كيانه ، فسخر له علمه وعمله وجعله ينسى كل المبادئ والتعاليم الإسلامية التي لا تخدم غرضه ولا تقرب طلبته. ولعل أجل ما نسي من ذلك خشية الله والصدق في القول والعمل.

يقول الإمام ابن تيمية عنه : "وقد إستحل دماء ألوف مؤلفة من أهل المغرب المالكية ، الذين كانوا من أهل الكتاب والسنة على مذهب مالك وأهل المدينة ، يقرؤون القرآن والحديث : كالصحيحين والموطأ وغير ذلك والفقهاء على مذهب أهل المدينة فزعم أنهم مشبهة مجسمة ولم يكونوا من أهل هذه المقالة ولا يعرف عن أحد

^(١) يقول عنه المورخ الموحد عبد الواحد المراكشي: "وكان - أي ابن تومرت - يطن شيئاً من التشيع" (المعجب ص ٢٧٥).

^(٢) الذهبي: العبر في خبر من غير ج ٢ تحقيق أبو هاجر محمد سعيد بن بسيوني زغلول ط. دار الكتب العلمية ص ٤٢١.

^(٣) الذهبي: سير أعلام النبلاء ج ١٩ تحقيق شعيب الأرنؤوط ؛ مؤسسة الرسالة ١٩٩٠ ط ٧ ص ٥٣٩.

^(٤) ابن أبي زرع: مصدر سابق ص ١٨١.

من أصحاب مالك إظهار القول بالتشبيه والتجسيم. واستحل أيضاً أموالهم وغير ذلك من المحرمات^(١).

ويقول أيضاً عن كتاب "المرشدة" في التوحيد الذي ألفه ابن تومرت لأتباعه.
 "..... لم يذكر في "مرشدته" الإعتقاد الذي يذكره أئمة العلم والدين من أهل السنة والجماعة أهل الحديث والفقه والتصوف والكلام وغيرهم من إتباع الأئمة الأربعة بل إقتصر فيها على ما يوافق أصله وهو القول بأن الله وجود مطلق وهو قول المتفلسفة والجهمية ، والشيعية ، ونحوهم ممن اتفقت طوائف أهل السنة والجماعة أهل المذاهب الأربعة وغيرهم على إبطال قوله ، وتضليله"^(٢).

لقد كانت ثورة ابن تومرت سابقة تحتذي لكل شاق لعصى الطاعة للمرابطين. فقد احتذى حذوه وانتحل نحلته أحد الأندلسيين يدعى أحمد بن قسي^(٣) . دعى لنفسه بإعتباره المهدي والإمام ، كما فعل ابن تومرت ، وقد تستر ابن قسي بثوب التصوف لكي يجذب الناس إليه. وقد قاد ابن قسي ثورة أشعلت نار الفتنة في معظم مدن غرب الأندلس في سنة ٥٣٩هـ وعرفت هذه الثورة بثورة المريدين^(٤).

(١) ابن تيمية: الفتاوى مج ١١ ص ٤٧٨.

(٢) نفس المصدر ص ٤٨٦ - ٤٨٧.

(٣) أبو القاسم أحمد بن الحسين بن قسي (ت ٥٤٦هـ): مولد يرجع إلى أصل نصراني. وقد نشأ في أحواز شلب واشتغل في بداية حياته مشرفاً مالياً ثم انخرط في سلك الصوفية فباع جميع ممتلكاته وتصدق بأثمانها ، وتحول في الأندلس فلقب بالمرية قطب الصوفية يومئذ أبا العباس أحمد بن محمد الصنهاجي الأندلسي المعروف بابن العريف فدرس عليه ثم عاد إلى وطنه وابتنى رابطة بقرية جلة من قرى شلب وانكب على قراءة كتب الغزالي فالتف حوله كثير من الصحب والأنصار ، فتسمى المهدي وادعى الولاية وألف مجموعة من الكتب في طريق الصوفية منها كتاب "خلع النعيلين" وكان ابن قسي في حقيقة أمره يتخذ من الصوفية قناعاً لمشاريع وطموحات سياسية فلما كثر أتباعه وأحس بضعف المرابطين دعى إلى الثورة بإعتباره الإمام المنتظر (ابن الأبار: الحلة السرياء ج ٢ ص ١٩٧ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٤٨ - ٢٥٢ ؛ محمد عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الثالث ص ٣٠٧ - ٣١١).

(٤) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٤٨ ؛ ابن الأبار: الحلة السرياء ج ٢ ص ١٩٧ .

لن نتوقف عند هذه الثورة لأن صاحبها لم يكن من أهل العلم ، وإنما كان من طالبي الجاه بانتحال الزهد والتصوف وإختلاق الكرامات^(١) . وقد جاءت هذه الثورة لتزيد من حرج موقف المرابطين في الأندلس ، في الوقت الذي كانت فيه دولتهم في المغرب قد آذنت بالزوال تحت ضربات الموحدين.

في هذا الجو بدأت الأطماع والطموحات تختمر في أذهان عدد من أهل الأندلس لإهتبال الفرصة والثورة على المرابطين والإستقلال عن نفوذهم المنحسر. وبالفعل استسلم عدد من رجالات الأندلس لإغراءات الرئاسة وبريق الزعامة. وكان في مقدمة هؤلاء مجموعة من العلماء القضاة.

- ثورات القضاة في الأندلس:

تكتاب قضاة الأندلس ، سنة ٥٣٩هـ في شأن الوضع الحالي لبلادهم. ويبدو أن بعضاً منهم تواصلوا بانتهاز الفرصة وتقلد الحكم في مدنهم. كان أول الخارجين على الحكم المرابطي هو القاضي أبو جعفر حمدين بن حمدين وكانت أسباب خروجه ذاتية أكثر منها موضوعية فقد كان طموحاً إلى السلطة والنفوذ ، فبايعه أهل قرطبة في الخامس من رمضان ٥٣٩هـ بعدما طردوا عامل المرابطين الرئيس أبا عمر المسوفي^(٢) وتلقب ابن حمدين بأمير المسلمين وناصر الدين^(٣) المنصور بالله وسكن قصر الإمارة. ولن نستفيض في ذكر أخبار ابن حمدين وتطورات أمره لأننا سنذكر بتفصيل في الفصل التالي. ونكتفي بالقول بأن ثورته دامت أحد عشر شهراً إنتهت بإستعادة المرابطين لقرطبة^(٤) بقيادة الأمير أبو زكريا يحيى بن غانية^(٥) .

(١) ابن الخطيب: المصدر السابق ص ٢٤٩.

(٢) ابن الخطيب: المصدر السابق ص ٢٥٣.

(٣) ابن الخطيب: نفس المصدر والصفحة ؛ النباهي: تاريخ قضاة الأندلس ص ١٠٣.

(٤) الضبي: بغية الملتبس ص ٣٤ - ٣٥ ؛ ابن الخطيب: المصدر السابق ص ٢٥٤.

(٥) أبو زكريا يحيى بن علي بن غانية الصحراوي (ت ٥٤٣هـ) غانية إسم أمه ، أحد كبار قواد المرابطين في الأندلس ، كان له دور كبير في الجهاد ومن أشهر مواقفه يوم أفراغة سنة ٥٢٨هـ والتي هزم فيها ابن رزمير (ألفونس المحارب) كما كان له بلاء كبير في مدافعة النصارى عن مدينة الأشبونة في غرب الأندلس ولاء تاشفين بن علي على قرطبة سنة ٥٣٨هـ (ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٤ - ٣٤٧).

كان من أصداء ثورة ابن حمدين في قرطبة أن قامت في نفس الوقت في غرناطة ثورة مماثلة تزعمها القاضي أبو الحسن علي بن عمر بن أضحي (٤٩٢ - ٥٤٠هـ) الذي كان يتولى قضاءها : وكان أبي النفس عالي الهمة^(١) . وقد ساند أهل غرناطة ابن أضحي في ثورته فأخرج المرابطين من المدينة ، وقد تحصن المرابطون بالقصبة ونشب القتال بين الفريقين ، وكان أمير غرناطة المرابطي يومئذ هو علي بن أبي بكر المعروف بابن فنو^(٢) . واتصل القتال مدة فشعر ابن أضحي بأنه لا يمكن أن ينتصر على المرابطين بما عنده من القوات فأعلن بيعته لابن حمدين صاحب قرطبة وإتباعه له . واستصرخ به وبابن جزى قاضي جيان^(٣) . وجه إليه ابن حمدين بعض قواته بقيادة ابن أخيه علي بن أحمد المعروف بابن أم العماد . ويبدو أن تبعية ابن أضحي لابن حمدين واستنجاده به لم تكن عن إجماع من أهل غرناطة بل كان يمثل بالخصوص رأي الفقهاء في المدينة وجماعة من أهلها . أما الفريق الثاني فكان يرى أنه من الأفضل إعلان التبعية لسيف الدولة بن هود^(٤) لقدم بيته وتغلبه في تلك الفترة على جيان وبعض القواعد الأخرى . وبالفعل استدعى هذا الفريق ابن هود ليأتي لرئاسة مدينتهم . وقد لبى ابن هود على الفور وأسرع في دخول غرناطة في عسكر من أوباش النصارى وسقاط الجند^(٥) .

(١) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٤ .

(٢) علي بن أبي بكر بن إبراهيم المسوفي: ابن أحد كبار أمراء المرابطين وهو أبو بكر بن إبراهيم المسوفي المعروف بابن تيفلويت (ت ٥١٠) أما أمه فهي أخت أمير المسلمين علي بن يوسف وهي التي ينتسب إليها فقد كانت تدعى فنو (ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٢) .

(٣) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٢ .

(٤) سيف الدولة أحمد بن عبد الملك بن هود ويلقب بالمستعين بالله من سلالة بني هود ملوك الثغر الأعلى . وكان صاحب قلعة روضة من عمل تطيلة بالثغر الأعلى وحينما ضيق عليه المرابطون أثناء إحتلالهم للأندلس ، تنازل عن قلاع له لصالح ألفونس ملك قشتالة نظير أن يقطعه إقطاعاً بجوار طليطلة . وأصبح ابن هود تابعاً لألفونس يخرج معه في غزواته ضد المسلمين . وأشترك ابن هود في الفتن التي أثرت في آخر عهد المرابطين وقتل فيها سنة ٥٤٠هـ (ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٤٣٨ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٧٥) .

(٥) ابن عبد الملك: الذيل والتكملة السفر الخامس قسم ١ ص ٢٢٣ .

ولما رأى ابن أم العمد هذا التطور رجع بقواته إلى قرطبة. ووجد القاضي ابن أضحى أنه لم يعد أمامه إلا التعامل مع ابن هود ، فتعاون معه على قتال المرابطين الذين شددوا من هجماتهم على القوات المتحالفة. وفي تلك الأثناء توفى القاضي أبو الحسن ابن أضحى^(١) .

توفى القاضي ابن أضحى ولم يدرك مما أمل شيئاً ، وخلف غرناطة وأهلها في صعب متكاتف ومآزق مشتدة ، وانتهى أمر الفتنة التي أثارها بأن رجعت غرناطة إلى حكم المرابطين من جديد^(٢) .

أصاب عدوى الثورة مالقة فانقلب قاضيها على المرابطين. فقد أعلن القاضي أبو الحكم بن حسون^(٣) الثورة في ١٣ رمضان ٥٣٩هـ ودعا لنفسه وإستبد بالأمر وحاصر المرابطين بالقصبة وشدد عليهم الحصار لمدة ستة أشهر حتى اضطروهم للخروج وتسليم القصبة له ، فدخلها واتخذ منها مقراً لإقامته ، وتلقب بالأمير وجمع في يده منصب الإمارة والقضاء. وقلد أخاه أبا الحسن قيادة الجيش وعهد إليه بولاية قرطمة^(٤) وما إليها^(٥) .

تمكن القاضي ابن حسون من تحقيق ما عجز عنه أقرانه من القضاة الثائرين وهو البقاء في الحكم لسنوات عدة رغم الظروف المضطربة التي كانت تعيشها المنطقة. فقد ظل حاكماً لمالقة إلى سنة ٥٤٧هـ^(٦) .

(١) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٢.

(٢) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٥.

(٣) الحسين بن الحسين بن عبد الله بن حسون قال عنه ابن الخطيب: "نشأ على مهيع سلفه من الرجاء والنباهة وعلو المكانة وشرف الذات وبعد الصيت وطلب العلم" (أعمال الأعلام ص ٢٥٥) وقد وصف ابن بشكوال جده القاضي حسون (ت ٤٥٣هـ) بأنه "فقيه مالقة وكبيرها" (الصلة ج ١ ص ١٤١).

(٤) قرطمة: من أعمال رية وهي مدينة حصينة تقع غربي مالقة (ياقوت: معجم البلدان ص ٣٢٤).

(٥) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٥.

(٦) نفس المصدر والصفحة.

يجد الباحث شحاً كبيراً في المعلومات حول فترة حكم ابن حسون وأعماله في الفترة التي حكمها. ومع ذلك فيبدو أنه خلف آثاراً وأعمالاً كبيرة إذ يذكر ابن الخطيب أن "له بخارج مالقة من الآثار ما يشهد بجلالة قدره"^(١).

لم يترك المرابطون ابن حسون يهنأ بإمارته فبدأوا يهاجمونه من حصن أنتقيرة^(٢) والحصون المجاورة وضايقوه حتى اضطر إلى الإستعانة بالمرتزقة النصارى وأن يستدعي جيوش قشتالة. واضطر القاضي ابن حسون من أجل دفع أجور المرتزقة أن يرهق كاهل أهل مالقة بالضرائب والمغارم المختلفة. وأدى ذلك إلى أن كرهته الرعية ، فتآمرت عليه. وتمكن المتآمرون بممالة من رئيس حرس ابن حسون أن يستولوا على القصبه ويقبضوا على أخيه أبي الحسن ويقتلوه. وامتنع ابن حسون داخل القصر ودافع عن نفسه بأشد ما يمكن فلما أيقن بالهلاك دخل داره وأحرق مكتبته ثم حاول قتل نسائه وبناته ، صوناً لهن ، إلا أنهن اعتصمن منه بالغرف والبيوتات الداخلية ثم أقدم على الإنتحار بأن طعن نفسه برمح نفذ إلى ظهره وذلك في الحادي عشر من ربيع الأول عام ٥٤٧هـ. وقد صلب الثائرون جثته واحتزوا رأسه وأرسلوه إلى مراكش^(٣).

كانت هذه نهاية مخزية لرجل حرم ثمرة العلم التي هي التقوى فأخلد إلى الأرض وتشبث بها إلى آخر رمق وبكل وسيلة. فلما أياسته الحيلة وأعجزه التدبير قرر الإنسحاب من هذه الدنيا ، التي لا تطاوعه في هواه ، غير عابئ بعاقبة ذلك في الدنيا والآخرة.

هزت هذه الثورات العقول وأطارت الحلوم فخاض البعض غمار هذه الفتن مرغماً عليها ، في البداية على الأقل ، مظهرًا حسن النية. ومن هؤلاء المدفوعين إلى الفتنة الصالين جحيمها بغير رغبة كبيرة قاضي بلنسية أبو عبد الملك مروان بن عبد العزيز^(٤).

^(١) نفس المصدر والصفحة.

^(٢) أنتقيرة: حصن بين مالقة وغرناطة شمال غربي مالقة (ياقوت: معجم البلدان ص ٨٠).

^(٣) ابن الخطيب: مصدر سابق نفس الصفحة.

^(٤) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٨ ؛ المعجم: ص ١٩٦ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٦.

إذ ما كادت أنباء ثورات القضاة تصل أهل بلنسية حتى اضطرب أهلها ، فبادر القاضي ابن عبد العزيز بالإجتماع بوالي المرابطين ببلنسية عبد الله بن غانية واتفقا على الإئتلاف ونبذ الخلاف في هذه الفترة العصيبة. وتأكيداً لذلك جمعوا الناس في المسجد الجامع وخطب كل منهما مذكراً بجهاد المرابطين واستنقاذهم بلنسية^(١). وزاد القاضي ابن عبد العزيز في حض الناس على الوفاء للمرابطين والتمسك بدعوتهم^(٢).

ويبدو أن نفوس المرابطين كانت مليئة بالتوجس والريبة من كل تصرفات الأندلسيين ، فلم تفلح هذه التطمينات في إزالة الخوف والحذر. لذلك فر الوالي عبد الله بن غانية إثر خلاف بينه وبين بعض الجند^(٣). وقد فر معه عدد كبير من المرابطين. واستقروا بشاطبة. وبدأ عبد الله بن غانية يغير على نواحي بلنسية ويجتاحها. وفي بلنسية رغب الجند ووجه أهل البلد إلى ابن عبد العزيز في التآمر عليهم فرفض طلبهم. فاتفقوا على تقديم أحد المرابطين الباقيين في بلنسية.

وأحس الوالي الجديد أن الأمور لا يمكن أن تصفوا له مع وجود شخصية ذات نفوذ كبير مثل القاضي ابن عبد العزيز ، لذلك حاول إعتقاله إلا أنه لم يفلح. فلما لم ينجح في محاولته تلك زاد خوفه من أهل بلنسية ففر إلى شاطبة ومعه بقية المرابطين^(٤).

بعد فرار المرابطين وقع الإجماع في بلنسية على القاضي ابن عبد العزيز فبايعه أهلها في ٣ شوال ٥٣٩هـ. وكانت أولى مهماته هي رد هجمات المرابطين الذين تجمعوا في شاطبة وصاروا يهاجمون منها بلنسية وأحوازاها ، فاستنفر لذلك كل قواته واستنجد بصديقه أمير مرسية القاضي أبو جعفر بن أبي جعفر. فتعاون القاضيان على محاصرة

(١) استنقذ المرابطون بلنسية من يد القشتاليين سنة ٤٩٥هـ بعد أن احتلها القائد المغامر المعروف "السيد" سنة ٤٨٧هـ وظلت إلى ذلك التاريخ تحت حكم القشتاليين (ابن بسام: الذخيرة القسم الثالث ، مجلد ١ ص ٩٢ - ١٠٢ ؛ محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الثاني ٢٣٢ - ٢٤٨).

(٢) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٨.

(٣) نفس المصدر والصفحة.

(٤) نفس المصدر : ص ٢١٩.

شاطبة وكلاهما يضم في نفسه الفوز بها ، ويرى أنه أحق بها^(١) . وهو ما يعكس أخلاق الطمع وانتهاز الفرص التي أصبحت توجه أعمال هؤلاء القضاة المتأمرين . أدرك عبد الله بن غانية عدم جدوى مقاومة المحاصرين ، فخرج منها^(٢) . وبخروجه تملك ابن عبد العزيز شاطبة وانضمت إليه مدينة لقنت^(٣) وما إليها "فضخمت جملته واتسعت طاعته"^(٤) .

ويبدو أن متطلبات التأمير كانت تفوق قدرات ابن عبد العزيز فتكاثرت عليه المشاكل : فقد كانت الرعية ساخطة ، شأنها شأن الرعية في كل مدن الأندلس آنذاك ، من كثرة مطالبه ، كما تمرد الجند لعجزه عن دفع مرتباتهم ، فحاصروه في قصره . وكان قصارى ما استطاع فعله أن تنكر وهرب لسبيله في ٢٦ جمادي الأول ٥٤٠هـ^(٥) . فوصل إلى المرية حيث اتصل بقائد الأسطول المرابطي محمد بن ميمون لتسهيل خروجه من الأندلس غير أن ابن ميمون قبض عليه وسلمه إلى عبد الله بن غانية عدو ابن عبد العزيز وطريده من بلنسية وشاطبة فأكتفى هذا الأخير بسجنه في ميورقة نحو من عشر سنوات إلى أن خلصه الوزير أبو جعفر بن عطية^(٦) من السجن . ف"تلاعبت به الأيام إلى أن توفي بمراكش ٥٧٨هـ"^(٧) .

(١) نفس المصدر: ص ٢٢٠ .

(٢) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٦ ؛ ابن الأبار: المعجم ص ١٩٦ .

(٣) لقنت: مدينة من أعمال لاردة جنوبي بلنسية وشرقي مرسية وهي من أكبر موانئ البحر المتوسط آنذاك (ياقوت: معجم البلدان ص ٣٥٥) .

(٤) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٦ .

(٥) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٦ .

(٦) أبو جعفر أحمد بن عطية (ت ٥٥٣هـ) كاتب بليغ كتب لعلي بن يوسف في آخر أيامه ثم لابنه تاشفين فلما انقضت دولة المرابطين دخل في لفيف الناس وأخفى نفسه إلى أن استكتبه الخليفة عبد المؤمن بن علي ثم استوزره . وبعد أن أدرك مكانة مرموقة عند عبد المؤمن جرت له محنة فقتل هو وأخوه أبو عقيل (المراكشي: المعجب ص ٢٩٠ - ٢٩٣ ؛ ابن الخطيب: الإحاطة ج ١ ص ٢٦٣ - ٢٧١) .

(٧) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٦ .

لم تتخلف مرسية عن ركب الثورة على المرابطين فرأس أهلها القاضي أبا محمد بن الحاج اللورقي^(١) الذي دعا لابن حمدين. غير أنه ما لبث أن "أظهر التبرم بما حمل ، والإنخلاع مما قلد"^(٢) فأختار أهل مرسية القاضي أبا جعفر بن أبي جعفر الخشني ، فسار على ما سار عليه سلفه من الدعوة لابن حمدين و"خاطبه مشايحاً له ومتبعاً"^(٣) ، فوجه إليه بالقائد عبد الله الثغري والياً وقائداً على مرسية وأوصاه بالتعاون مع أبي جعفر وبالإنتياد إلى أوامره.

كان ابن أبي جعفر ، رغم إشراكه في إدارة مدينته ، وجعل رأيه ملزماً ، يحس أنه ليس دون بقية القضاة الذي استقلوا بمدنهم ، وأن من حقه التفرد بمرسية يدعو فيها لنفسه.

وفكر ابن أبي جعفر في أنه يحتاج إلى عمل مايزيد من نفوذه ويبسط هيئته. وكان أقرب تلك الأعمال هو مطاردة المرابطين. لذلك بادر فحشد أهل مرسية لقتال المرابطين بأوريولية^(٤) فتحصن هؤلاء بقصبتها ، وحاولوا الدفاع عنها ثم أيقنوا استحالة ذلك فطلبوا الأمان مقابل التسليم لهم فتعهد لهم القاضي ابن أبي جعفر بذلك.

لكن هؤلاء القضاة المتأمرين ، فيما يبدو ، نسوا كل مقتضيات علمهم بل وكل القيم الإسلامية. فلم يعودوا يفون بعهد ولا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ، أشربت قلوبهم الفتن فلم يعودوا يستبينون رشداً فاستوت عندهم الظلمات والنور فكلهم يصبح ويمسي في ظلام هواه.

^(١) عبد الرحمن بن جعفر المعافري المعروف بأبي محمد بن الحاج (ت ٥٥٠هـ) من أهل لورقة وسكن مرسية برع في الأدب فاستدعاه أمير المسلمين علي بن يوسف للكتابة بحضرته سنة ٥٢٨هـ فنهض بما حمل ثم استعفى من ذلك وانصرف إلى مرسية هاجراً خدماً الأمراء مواصلاً صحبة الفقراء ، زهد في الدنيا ورغبة في الآخرة. ولما قلد أمر مرسية سنة ٥٣٩هـ استعفى منه. وعاد لما كان عليه من عبادة وزهد (ابن الأبار: المعجم ص ٢٣٨).

^(٢) ابن الأبار: المعجم ص ٢٣٩.

^(٣) نفس المصدر والصفحة.

^(٤) أوريولة: مدينة ساحلية تقع إلى الشمال الشرقي من مرسية وإلى جنوب لقنت وهي حصن منيع (ابن سعيد:

المغرب ج ٢ ص ٢٨٦).

فغدر ابن أبي جعفر بهؤلاء المرابطين و"استؤصلوا قتلاً وتحريقاً بالنار ومثل بهم ، وانتهبت أموالهم وعيل الصبر لما لقي عيالهم" كما يقول ابن الأبار^(١) .

رأى ابن أبي جعفر أنه بعد هذا "النصر" قد أصبح في مركز قوة يمكنه من إظهار دفين أطماعه فخلع دعوة ابن حمدين ودعا لنفسه وتسمى بالأمير الناصر لدين الله وهو لقب يذكرونا بألقاب أمراء عهد الطوائف^(٢) .

أمر ابن أبي جعفر بالقبض على عبد الله الثغري وأودعه السجن. ومن أغرب ما اتخذته أن اتخذ الطلبة الذين كانوا يأخذون عليه العلم حشماً وخدماء^(٣) .

وفي إطار السباق المحتدم بين القضاة الثائرين لتوسيع مناطق نفوذهم شارك ابن أبي جعفر في حصار شاطبة طمعاً في الإستيلاء عليها ، ولكنها كانت من نصيب القاضي ابن عبد العزيز كما ذكرنا سابقاً. وقد إنتهز أهل مرسية هذه الغزوة ليخلعوا ابن أبي جعفر ويطلقوا سراح الثغري. لكن ابن أبي جعفر تمكن من سحق المتمردين عليه وأن يسترجع حكمه^(٤) .

خرج ابن أبي جعفر من جديد تلبية لإستدعاء ابن أضحى من غرناطة مستنصراً به ، لما أعياه أمر المرابطين بقصبة غرناطة ، ووعد به بما أطمعه. لكن المرابطين تمكنوا من هزيمة هذا التحالف وقتل ابن أبي جعفر وأفنوا معظم جنده في ٣ ربيع الأول ٤٠هـ^(٥) والعجب أنه كان في هذا الجيش الفانز طمعاً "أعلام فقهاء الشرق وكتابههم وشعراهم"^(٦) . مما يدل على أن الفتنة قد استفزت الجميع.

(١) المعجم: ص ٢٣٩.

(٢) لقد تلقب بهذا اللقب من أمراء الطوائف علي بن حمود (ت ٤٠٨هـ) أول أمراء بني حمود العلويين بقرطبة (ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٢٨ - ١٢٩).

(٣) ابن عبد الملك: الذيل والتكملة سفر الخامس قسم ١ ص ٩٩.

(٤) ابن الأبار: المعجم ص ٢٤٠.

(٥) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٨.

(٦) نفس المصدر والصفحة.

لم تقتصر الثورة وإثارة الفتنة على هؤلاء النفر من القضاة بل اشترك فيها قضاة آخرون وإن كانوا أقل تأثيراً وشأناً فمن هؤلاء: القاضي أبو أمية أحمد بن عاصم^(١) المتغلب بأريولية. والقاضي يوسف بن عبد الرحمن بن جزي المتأمر بجيان^(٢).

كان الأندلس منذ سنة ٥٣٩هـ إلى دخول الموحدين له إبتداء من سنة ٥٤١هـ ، يعيش فتنة حقيقية تركت الحليم حيراناً. ومع ذلك فقد بقيت أغلبية العلماء بمنأى عن تأجيج هذه الفتنة وظلوا يبتئون العلم ويوطنون الأنفس. وليس مسلك القاضي أبو محمد عاشر بن عاشر عندما رفض التعاون مع القاضي الثائر ابن أبي جعفر ، وانكب على العلم يفيد ويستفيد ، إلا نموذجاً لمسلك أغلبية العلماء التي لم تكن تريد علواً في الأرض ولا فساداً.

وقد عبر عدد من العلماء عن رفضهم سلوك الطريق الذي سلكه زملاؤهم الثائرون واعتبروا عمل هؤلاء نكثاً لبيعة صحيحة يجب الوفاء بها للمرابطين. فهذا القاضي أبو جعفر ابن الحسين بن الحسن الأزدي رفض بيعة القاضي ابن عبد العزيز قائلاً: "والله لا أفعل وبيعة تاشفين في عنقي"^(٣).

وأصر القاضي جعفر بن الحسين بن أبي البقاء ، على بيعة المرابطين^(٤) . وحتى الذين اضطروا إلى التعاون مع هؤلاء الثائرين ، ولو في أضيق الحدود ، فإنهم كانوا يحسون بمرارة هذا العمل وتؤنبهم ضمائرهم على ذلك ، وخير مثال على ذلك هو الفقيه القاضي أبو عبد الله بن غلام الفرس الذي أرغمه ابن عبد العزيز على تقلد الخطابة

^(١) قال عنه ابن الخطيب "أحد الرؤساء أولى السلف والنباهة قام برياسة بلده للعهد المذكور وقصده الناس وامتدحوه حسبما يظهر من شعر أبي بكر بن حبيس فيه ومنه قصيدته المشهورة التي أولها:

يعز بك الإسلام والدين والفخر وتخدمك الأقلام والبيض والسمر

ورأيت الرياسة في عقبه" أعمال الأعلام ص ٢٥٩

^(٢) لا تتوفر عنه معلومات مفصلة وقد أشار إليه ابن الخطيب في أعمال الأعلام ص ٢٥٩ إشارة عابرة.

^(٣) النباهي: مصدر سابق ص ١٦.

^(٤) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٢٤١.

بجامع دانية فكان إذا سئل عن حاله يقول: "حال ابن سبعين سنة يطلع على هذه الأعواد فيكذب"^(١).

ولنا أن نتساءل هل كان عند هؤلاء القضاة برنامج يسعون إلى تحقيقه أو واقع يريدون تغييره؟

لا يجد الباحث أي مبادئ وراء هذه الثورات بل إننا لا نجد لها تحمل أي شعارات مناهضة للمرابطين أو تسوق إتهامات ضدهم كما رأينا مع المهدي بن تومرت وثورته في المغرب. إذاً لماذا ثار هؤلاء الفقهاء؟ وهم مظنة معرفة أضرار الفتن وما تجره من ويلات ، وأكثر من ذلك يعرفون حرمة الخروج على الإمام وشق عصي الطاعة وتفريق كلمة المسلمين. أو ليس إمامهم إمام دار الهجرة مالك بن أنس هو القائل "سلطان جائر سبعين سنة ، خير من أمة سائبة ساعة من نهار"^(٢).

والذي يبدو لي هو أن هذه الثورات كانت ثورات من أجل الثورة حاديها الطموح الأعمى والجشع وقلة الإيمان وقصر النظر. وقد ساعد هؤلاء النفر من القضاة على ترأس هذه الثورات ما تمتعوا به من نفوذ وثراء على عهد الدولة المرابطية جعلهم أعيان مدتهم وزعماءها. إن النظرة التحليلية إلى هذه الثورات تظهر أن العلماء الذين قادوها لم يعرضوا عملهم هذا على ميزان الشرع الذي يقدم درء المفساد على جلب المنافع هذا إن تحقق وجود هذه المنافع فبأحرى إن كانت منافع متوهمة وشخصية في مقابل مفساد محققة من سفك للدماء وترويع للآمنين وإضعاف لكلمة المسلمين وهو ما حدث بالضبط في الأندلس فإزادات أوضاعها سوءاً وقوي طمع عدوها وإزداد كلبه.

^(١) ابن عبد الملك: الذيل والتكملة السفر ٦ الترجمة رقم ٤٤٠ ص ١٦٦.

^(٢) ابن فرحون: الدياج المذهب ج ٢ ص ١٥٤.

الفصل الثالث

العلماء حكماً

لقد رأينا في الفصل الماضي ، مرحلة من مراحل الطموح لدى العلماء في العهد المرابطي والتي تمثلت في الثورة على الدولة القائمة. وقد رأينا كيف إنتهت تلك الثورات في معظمها إلى الفشل. وفي هذا الفصل سنحاول التعرف على تجربة بعض العلماء في الحكم ، وكيف تعاملوا مع معضلة التسيير اليومي لشؤون مناطقهم.

ومن خلال ذلك سنتبين مدى صدق الحكم الذي أصدره ابن خلدون على العلماء واصفاً إياهم بأنهم من بين البشر أبعد الناس عن السياسة ومذاهبها ، وقد علل هذا الحكم بقوله أنهم "معتادون النظر الفكري والغواص عن المعاني وانتزاعها من المحسوسات وتجريدها في الذهن أموراً كلية عامة ليحكم عليها بأمر العموم لا بخصوص مادة وشخص ولا جيل ولا أمة ولا صنف من الناس ويطبقون بعد ذلك الكلي على الخارجيات وأيضاً يقيسون الأمور على أشباهها وأمثالها بما اعتادوه من القياس الفقهي. فهم متعودون في سائر أنظارتهم الأمور الذهنية والأنظار الفكرية لا يعرفون سواها.

والسياسة يحتاج صاحبها إلى مراعاة ما في الخارج وما يلحقها من الأحوال ويتبعها فإنها خفية ، ولعل أن يكون فيها ما يمنع من إلحاقها بشبه أو مثال وينافي الكلي الذي يحاول تطبيقه عليها فيقعون في الغلط كثيراً ولا يؤمن عليهم"^(١).

وستحدث في هذا الفصل عن تجربة عالين هما: القاضي أبو أحمد بن الجحاف البلنسي وأبو جعفر حمدين بن محمد بن حمدين القرطبي.

^(١) ابن خلدون: المقدمة ج ٢ ص ٢٤٢.

١ - القاضي ابن جحاف: حاكم بلنسية:

هو أبو أحمد جعفر بن عبد الله بن جحاف المعافري البلنسي ، وأسرة بني جحاف أسرة عريقة في بلنسية ف"لها فيها الأصالة الماجدة ، الناطقة بالقدم الشاهدة"^(١) وقد تكرر في أفرادها ولاية القضاء فقد ولي جده جحاف بن يمن القضاء للخليفة عبد الرحمن الناصر ، واستشهد في غزاة "الخندق" عام ٣٢٧هـ^(٢) . وتولى القضاء ابنه جعفر بن جحاف المتوفي سنة ٣٧٦هـ^(٣) . وممن تولى القضاء منهم القاضي أبو المطرف عبد الرحمن بن عبد الله بن جحاف المتوفي سنة ٤٧٢هـ^(٤) .

أخذ أبو أحمد العلم عن كثير من العلماء من أبرزهم حافظ المغرب أبو عمر بن عبد البر وأبو العباس العذري^(٥) .

أ - الحالة السياسية في بلنسية قبل حكم ابن جحاف:

كانت بلنسية قاعدة الحكم في شرق الأندلس أيام بني أمية. فلما كانت الفتنة وسقطت هذه الدولة إستقل بها صقليبان من موالي المنصور بن أبي عامر^(٦) هما مبارك ومظفر فتقاسما سلطنتها ، مات أولهما سنة ٤٠٨هـ وقد ثارت العامة على مظفر وقتلوه في نفس السنة^(٧) .

ثم آل الأمر فيها إلى عبد العزيز بن عبد الرحمن أحد أحفاد المنصور بن أبي عامر وذلك سنة ٤١١هـ وظل يحكمها إلى سنة ٤٥٢هـ وخلفه فيها ابنه عبد الملك غير

^(١) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٣.

^(٢) الضبي: بغية الملتبس ج ١ ص ٣٢٢ ؛ الحميدي: جذوة المقتبس ج ١ ص ٢٩٤.

^(٣) ابن الفرضي: علماء الأندلس ج ١ ص ١٨٩.

^(٤) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٣٢٥.

^(٥) أبو العباس أحمد بن عمر بن قطبة العذري (ت ٤٧٨هـ): محدث مشهور له رحلة إلى المشرق في طلب العلم دامت سنوات عدة. ولما عاد إلى الأندلس أخذ الناس عنه كثيراً وحدث عنه من كبار العلماء أبو عمر بن عبد البر وأبو محمد بن حزم وأبو علي الغساني وغيرهم من كبار الشيوخ (الحميدي: جذوة الإقتباس ج ١ ص ٢١٣ ؛ ابن بشكوال ج ١ ص ٦٩).

^(٦) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٢٥ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص ١٥٨

^(٧) ابن عذاري: المصدر السابق ص ١٦٣.

أن مدته لم تطل فقد خلعه صهره المأمون بن ذي النون صاحب طليطلة سنة ٤٥٧هـ^(١) . وقد نوب المأمون أبا بكر بن عبد العزيز^(٢) في إدارة بلنسية ، وظل يديرها بالنيابة إلى أن توفي المأمون بن ذي النون سنة ٤٦٧هـ "فصفت له مشاريعه وخلالها جانبه وضعف عنه مطالبه"^(٣) فاستقل بها. وخلف عليها عند وفاته سنة ٤٧٨هـ ابنه أبو عمر وعثمان. وفي هذا الوقت كانت الأندلس تعيش أوقاتاً مصيرية في حياتها فقد سقطت طليطلة في يد القشتاليين في صفر ٤٧٨هـ. وكان لهذا الحدث الجلل الذي هز الأندلس من أقصاها إلى أقصاها أثر كبير وخطير في شرق الأندلس عموماً وفي مملكة بلنسية بالخصوص.

كان ألفونس السادس عندما استولى على طليطلة تعهد لمليكه المخلوع القادر بن ذي النون أن يعينه على الإستيلاء على بلنسية ، التي كانت قد خرجت عن طاعته^(٤) . وكان ألفونس السادس يسعى من وراء ذلك إلى تحقيق هدفين هما: تعويض القادر عن طليطلة ولكن الأهم من ذلك أنه كان يريد بسط نفوذه على بلنسية من خلال القادر الذي لا يعدو أن يكون تابعاً ذليلاً.

وإنجازاً لهذا الوعد سار القادر بن ذي النون إلى بلنسية ومعه سرية قوية من الجند النصراني أمده بها ألفونس السادس تحت قيادة البرهانس^(٥) .

^(١) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ مج ١ ص ٢٤٩ - ٢٥٠ ؛ ابن عذارى: المصدر السابق ص ١٦٤ - ١٦٦ .

^(٢) أبو بكر بن عبد العزيز (ت ٤٧٨هـ): قال عنه ابن بسام "كان أحد ممن سبق وادعاً وتجاوز ذروة الشرف متواضعاً ، وكان من أراجيح كبار الكتاب ، الطالعين في دمس هذه الفتنة الملهمة كتب أبو بكر لعبد الملك بن عبد العزيز لما خلف أباه في حكم بلنسية ، فأظهر كفاية وأضطلع بما حمل. غير أنه مالا ابن ذي النون عندما أراد إحتلال بلنسية ومهد له السبيل إلى أن خلع عبد الملك. وقد كافأه ابن ذي النون بأن جعله نائباً عنه على بلنسية (ابن بسام: الذخيرة ق ٣ مج ١ ص ٤٠ - ٤٤ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٢).

^(٣) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ مج ١ ص ٤٢ .

^(٤) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٣٠٤ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٨٢ .

^(٥) البرهانس هو الاسم العربي للفراس القشتالي ALVARHANES ابن عم المغامر المشهور "السيد الكمبيطور" الذي سنتحدث عنه في الصفحات التالية ، وأحد قواد ألفونس السادس صاحب قشتالة وقد اشترك في جميع المواقع التي جرت بين ألفونس والمرابطين. وقد كان من كبار فرسان قشتالة في معركة "أقليش" في ٥٠١هـ وانهزم مع من انهزم. وقد خسر أقطاعيته في قرية توريتا حينما استولى المرابطون على قونقة بعد إنتصارهم في أقليش. توفي سنة ٥٠٧هـ (١١١٤م) (ابن أبي زرع: الأنيس المطرب ص ١٥٩ ؛ حسين مونس: الثغر الأعلى في عصر المرابطين ص ٣٩).

لم تجد هذه القوة مقاومة من أهل بلنسية ، فقد رأى هؤلاء أنه لا مقدرة لهم على صد هجوم القشتاليين وبالتالي فقد سلموا مدينتهم طوعاً للقادر وخلصوا عثمان بن أبي بكر ، فدخل القادر بلنسية في شوال ٤٧٨ هـ^(١) .

وبدخول القادر بلنسية قامت دولة بني ذي النون في شرق الأندلس بعد أن درست في طليطلة لكنها كانت دولة ضعيفة تابعة ، تدين بوجودها وبقائها لحراب الجند النصاري الذين دخلوا مع القادر المدينة.

سلك القادر في حكمه لبلنسية سياسة إتسمت بالجور والظلم "فأحدث فيها أحداثاً وغير أحكاماً وأظهر منكراً كثيراً"^(٢) . كما أُرهِق الرعية بالإتاوات ليسدد مطالب حماته القشتاليين. وزاد من سوء الوضع بالنسبة للبلنسيين أن العسف لم يأت فقط من طرف حاكمهم الجديد بل أن الجنود القشتاليين أُرهِقوهم بمؤنهم ومغارمهم. وفرضت لذلك ضريبة خاصة على سائر الناس^(٣) . وغدت السيادة الحقيقية في المدينة لألبرهانس وجنده ، فغادر كثير من الأعيان والأكابر بلنسية فراراً من هذا الطغيان المرهق^(٤) .

وفي أثناء ذلك كانت تجري في جنوب الأندلس أحداث مصيرية في تاريخ البلاد فقد عبر المرابطون إلى البلاد الأندلسية في ربيع الآخر ٤٧٩ هـ ، إستجابة لنداء الإسلام وأهله في هذه البلاد ، كما ذكرنا في الفصول الماضية.

ولمواجهة هذا الخطر بدأ ألفونس في جمع قواته فاستدعى ألبرهانس وقواته من بلنسية. وحدثت بين الطرفين الإسلامي بقيادة أمير المسلمين يوسف بن تاشفين والمسيحي بقيادة ألفونس السادس معركة الزلاقة والتي إنتهت ، كما ذكرنا من قبل ، بانتصار باهر للمرابطين وحلفائهم. وقد أحيى هذا النصر الأمل في نفوس الأندلسيين قاطبة ، وفرح به البلنسيون لأكثر من سبب: فقد أبعد المرابطون بدخولهم الأندلس عن

(١) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص ٣٠٤.

(٢) ابن عذاري: البيان المغرب ج ٣ ص ٣٠٥.

(٣) محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس ، العصر الثاني ص ٢٢٨.

(٤) نفس المرجع والصفحة.

بلنسية ضغط القشتاليين ، ولو إلى حين ، كما أضعف هذا الإبتعاد موقف ومكانة القادر بن ذي النون.

بادر القادر عقب نصر الزلاقة بمراسلة يوسف بن تاشفين ومحاولة التقرب إليه أسوة بباقي أمراء الأندلس^(١) ، ولكن يوسف كان في ذلك الوقت مشغولاً عن شؤون شرق الأندلس. شعر البلنسيون بأن الظرف أصبح مناسباً للتخلص من القادر وظلمه وجوره ، فأصبحوا يتحينون به الفرص ويأتمرون عليه. كما بدأ حكام الحصون التابعة لبلنسية في التحرك والعصيان. وإلى جانب هذا الخطر الداخلي كان القادر يتعرض لأخطار خارجية تتمثل في المنذر ابن هود^(٢) صاحب لاردة^(٣) وطرطوشة^(٤) الذي كان يرقب الأوضاع في بلنسية ويتحين الفرص للإستيلاء عليها. ورأى في هذا الظرف الزمني الوقت المناسب لتحقيق هدفه ، فأتجه بقواته صوب بلنسية وضرب عليها الحصار.

أحس القادر بجسامة الأخطار المحدقة به ، وكان يدرك أن لا طاقة له بالتصدي لها ، فبدأ يبحث حوله عن معين ، فإستغاث بألفونس ملك قشتالة ، كما

^(١) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ ج ١ ، ص ٩٣ - ٩٤.

^(٢) المنذر بن أحمد المقتدر بن هود (ت ٤٨٣هـ): أحد أمراء إمارة سرقسطة لما توفي أبوه أحمد المقتدر سنة ٤٧٤ انقسمت إمارة سرقسطة التي كان يحكمها بين أبنيه يوسف المؤمن واستقل بمدينة سرقسطة وغربي الإمارة ، والمنذر هذا الذي انفرد بطرطوشة ولاردة ودانية، وتلقب بالحاجب عماد الدولة وقد نشبت الحرب بين الأخوين. ولم يحمّد أوارها وفاة يوسف سنة ٤٧٦هـ بل نهض بأوزارها من بعده ابنه أحمد بن يوسف المتلقب بالمستعين. وقد جعل كلاهما يستعين على خصمه بمن استطاع الإستعانة به من ملوك النصارى. وقد أنقضت حياة المنذر على هذا المنوال في الحرب مع ابن أخيه إلى أن توفي سنة ٤٨٣هـ (ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٩٩).

^(٣) لاردة: مدينة مشهورة بالأندلس ، تقع شرقي قرطبة تتصل أعمالها بأعمال طركونة ينسب إلى كورتها عدة مدن وحصون ينسب إليها جماعة من أهل العلم.

^(٤) طرطوشة: من مدن الأندلس ، وهي في سفح جبل ، ولها سور حصين وبها أسواق وعمارات ومن أهلها الفقيه الإمام أبو بكر محمد بن الوليد بن رندقة الطرطوشي (ت ٥٢٠هـ) نزيل الأسكندرية صاحب كتاب "سراج الملوك" وكانت طرطوشة تابعة لكورة بلنسية وهي تقع إلى الشرق منها. (الحميري: الروض المعطار ص ٣٩١ ؛ ياقوت الحموي: معجم البلدان ، ج ٤ ص ٣٠).

استنجد بالمستعين بن هود^(١) صاحب سرقسطة وخصم المنذر. لكن هؤلاء كانوا "يسرون حسوا تحت رغو"^(٢) فقد كان المستعين يطمح إلى تملك بلنسية فرأى في هذه الدعوة فرصته في تحقيق هذا الأمل ، فبادر إلى الإستجابة. وعقد من أجل ذلك عقداً مع مغامر قشتالي مشهور هو السيد إلكمبيطور وبموجب هذا العقد تؤول إلى السيد الأسلاب والغنائم التي تظفر بها الحملة. ويحوز المستعين البلد.

وهنا نرى من المفيد أن نتوقف قليلاً لإلقاء الضوء والتعرف عن قرب على شخصية السيد إلكمبيطور وذلك لأهمية الأدوار التي لعبتها هذه الشخصية في تاريخ الأندلس وبالأخص في شرق الأندلس وفي تاريخ بلنسية بالذات في هذا العهد.

لقد جعل الشعراء الشعبيون الأسبان من هذا المغامر أعظم رجال عصره^(٣) ، ولم يقتصر التنويه به وإضفاء هالة العظمة عليه على شعراء العصور الوسطى بل شاركهم في ذلك بعض الأكاديميين الأسبان من أمثال منندز بيدال الذي جعله أعظم أبطال التاريخ الأسباني إطلاقاً وذلك في كتاب ألفه عنه بعنوان: "أسبانيا السيد"^(٤).

وستبين من خلال تعرفنا على أدوار هذا المغامر القشتالي كم هي بعيدة عن الحقيقة تلك الأحكام السالفة الذكر.

^(١) أحمد بن يوسف بن هود الملقب بالمستعين (ت ٥٠٣ هـ): تولى إمارة سرقسطة بعد وفاة إبيه يوسف المؤتمن سنة ٤٧٦ هـ وقد استطاع أن يحافظ على مملكته رغم أطماع النصارى المجاورين وذلك في أغلب الأحيان بتحالفه مع بعضهم ضد البعض الآخر. وعندما ظهر المرابطون وأزالوا ملوك الطوائف أبقوه في ملكه ربما ليظل حائلاً بين إمارات النصارى وما يليها من بلاد المسلمين في شرق الأندلس وذلك على رغم مداخلته للنصارى ومخالفته لهم. وقد استشهد المستعين في معركة بينه وبين ملك أرغون في رجب ٥٠٣ هـ (ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٩٩ - ٢٠٢ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٤٢٧ ، مجهول: الحلل الموشية ٧٣ - ٧٦).

^(٢) مثل يضرب في من يظهر أمراً في حين يعمل لتحصيل غيره.

^(٣) أشباح: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ١٠٦.

إن الإسم الحقيقي للسيد الكمبيطور هو رود ريجو دياز دي بيفار (٤٣٦) - ٤٩٥هـ/١٠٤٥ - ١١٠٢م) Rodri Go Diaz de Bivar وتسميه المصادر العربية بإسم "لذريق" و "رذريق" أو "الطاغية روذريق" كما عرف بإسم "الكمبيطور"^(١). عاش السيد حياته الأولى في خدمة ملكه فرناندو الأول (ت ١٠٦٥م) ملك قشتالة وليون واشترك في حملاته العسكرية.

وبعد وفاة فرناندو خدم أبناءه^(٢)، شانجة إلى أن قتل عام ١٠٧٢م ثم أخوه ألفونس السادس وفي ظل هذا الأخير بدأت مكانة "السيد" ترتفع فأصبح سفيره إلى أمراء الطوائف^(٣). غير أن العلاقة بين "السيد" وملكه لم تستمر كثيراً إذ طرد ألفونس "السيد" من بلاطه. فلجأ إلى بلاط بني هود في سرقسطة "الذين أخرجوه من الخمول مستظهرين به على بغيهم الطويل"، وسعيهم المذموم المخدول، وسلطوه على أقطار الجزيرة، يضع قدمه على صفحات انجاده، ويركز علمه في أفلاذ كبدها، حتى غلظ أمره، وعم أقاليمها ودانيها شره^(٤). وخدم "السيد" جماعة من ملوك بني هود المقتدر^(٥) ثم ابنه المؤتمن الذي كان يبالغ في إكرام "السيد" ويعتز بصداقته ومحالفته

^(١) يعرف ابن عذارى الكمبيطور بأنه صاحب الفحص (البيان المغرب ج ٣ ص ٣٠٥) ويقول حسين مؤنس أن مقابل اللفظ في اللاتينية Campidoctus وأن معناها بناء على تفسير ابن عذارى: قائد الغارات في بلاد الأعداء (حسين مؤنس: السيد الكمبيطور وعلاقاته بالمسلمين، المجلة التاريخية المصرية المجلد الثالث العدد الأول مايو ١٩٥٠ ص ٤٤).

^(٢) لما توفي فرناندو الأول سنة ١٠٦٥م، وكان قد قسم بين أبنائه الثلاثة: سانشو (شانجة) وألفونس السادس وغرسية، نشبت بين هؤلاء حرب طاحنة وقد خدم السيد خلال هذه الحرب سانشو. ولما قتل هذا خدم مكرهاً ألفونس السادس (ليفي بروفنسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ١٧٧ - ١٧٨).

^(٣) أشباخ: المصدر السابق ص ١٠٧؛ ليفي بروفنسال: المصدر السابق ص ١٨٠.

^(٤) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٥.

^(٥) أبو جعفر أحمد بن سليمان بن هود (ت ٤٧٤هـ) الملقب بالمقتدر بالله: ثاني أمراء بني هود بسرقسطة وأقوى أمراء هذه الأسرة وأوسعهم في تاريخ فترة الطوائف ذكراً. وقد كانت سرقسطة في أيامه من (٤٤١ - ٤٧٤هـ) درة الأندلس الإسلامي إلى جانب أشبيلية وقد ابنتى فيها "قصر الجعفرية". (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٢٢٤؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ١٩٨؛ ابن سعيد: المغرب ص ٤٣٦).

ويأخذ بنصحه في معظم الأمور^(١). ولما توفي المؤتمن سنة ٤٧٨ هـ خلفه ولده المستعين فاستمر "السيد" في خدمته. وقد قدم "السيد" لبني هود ، في البداية خدمات جلييلة فحارب لحسابهم أرغون وبرشلونة. كما أفاد هو من ذلك فوائد كبيرة فقد تحرر من التبعية وأصبح فارساً حراً يعمل لحساب نفسه وأصبح مطلق العنان في شرق الأندلس كله ، فامتدت ثروته وكثر أتباعه^(٢). ويبدو أنه حمل اللقب الذي عرف به وهو "السيد" ELCID في هذه الفترة. وهي تحريف لكلمة السيد بالعربية وقد أطلقها عليه المسلمون الذين كان يخدم بينهم ويحارب معهم. وفي هذه الفترة بدأ "السيد" يتطلع إلى بلنسية ويهتم بشؤونها. وكانت الفرصة الأولى عندما استنجد القادر بن ذي النون بالمستعين بن هود لصد هجوم المنذر بن هود ، كما ذكرنا ذلك سالفاً ، فقد سار "السيد" إلى بلنسية صحبة المستعين وكان كلاهما يضطرم بنيات ومشاريع خاصة. ولما اقترب الجيش المتحالف من بلنسية اضطرب المنذر أن يرفع عنها الحصار وانسحب عائداً لبلاده. عندئذ بدأت المفاوضات والتحالفات السرية بين الأطراف الثلاثة المتبقية أي القادر والمستعين و"السيد".

بادر القادر بعقد إتفاق سري مع السيد وبعث إليه بجملة من الأموال والتحف ، فغدى "السيد" ينصح القادر سراً بالألا يسلم المدينة لأحد وأنه سوف يعينه على تحقيق بغيته في كف طمع المستعين عنه ، ثم هو يعد حليفه المستعين أنه على إستعداد لمساعدته على أخذ بلنسية. ثم يبعث سراً إلى المنذر بن هود يعقد معه إتفاقاً بال صداقة والتحالف. ثم هو أخيراً يرسل إلى ألفونس ملك قشتالة يؤكد له أنه فيما يعمل ويغتمه إنما هو تابع له^(٣).

وهنا ظهر "السيد" على حقيقته كمغامر لا ذمام له يبيع العدو والصديق معاً وينتهاز الفرصة بأي ثمن. وأدرك المستعين خلال ذلك ، مدى خداع "السيد" وغدره ، فإتجه إلى محالفة برنجير كونت برشلونة وكان من ألد أعداء السيد لهم وقدم إليه أموالاً جزيلة ودعاه إلى مساعدته في حصار بلنسية فاستجاب برنجير لذلك^(٤).

^(١) بروفينسال: مرجع سابق ص ١٨٤.

^(٢) حسين مؤنس: السيد القمبيطور ص ٥١.

^(٣) بروفينسال: المرجع السابق ص ١٨٦ - ١٨٧.

^(٤) نفس المرجع والصفحة.

وأمام هذا التحالف الجديد إستغاث القادر بحليفه الجديد "السيد" ، الذي كان قد سافر إلى قشتالة لإسترضاء ملكه ألفونس وهو ما حصل عليه. فبادر "السيد" بالرجوع إلى بلنسية يقود جيشاً كبيراً من المرتزقة. وحين اقترب من بلنسية دارت بينه وبين برنجير معركة هزم فيها هذا الأخير وحصل في الأسر ولم يطلق "السيد" سراحه إلا لقاء فدية كبيرة. وقد فتحت هذه المعركة الطريق أمام "السيد" ليحتل بلنسية فدخلها وتلقاه القادر بالأموال والتحف وأبلغه أنه يضع نفسه تحت حمايته^(١).

ويبدو أن السيد فضل أن يبقى القادر نائباً عنه ويكتفي هو بإستنزافه إذ فرض عليه مائة ألف دينار في العام كجزية وهو مبلغ طائل في ذلك العصر^(٢). ولم تقف طموحات الكمبيطور عند هذا الحد بل كان يسعى لأن يكون سيد شرق الأندلس كله فعاث فساداً في البلاد فخشيت صولته مما دفع أمراء بني رزين^(٣) أصحاب شنتمرية الشرق^(٤) وابن لبون^(٥) صاحب مريبطر^(٦) وصاحب

(١) محمد عبد الله عنان: دولة الإسلام في الأندلس، العصر الثاني ص ٢٣٧.

(٢) حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٥٦.

(٣) بنو رزين: أسرة بربرية قديمة في شرق الأندلس أسست لها دولة صغيرة بأرض السهلة الواقعة بين مملكة بلنسية وجهة ثغر سرقسطة وحضرتها مدينة شنتمرية وقد قامت هذه الدولة عند إنتشار عقد الأندلس بسقوط الدولة الأموية ودامت دولتهم نيفاً وتسعين سنة (٤٠٣ - ٤٩٧ هـ). وإنتهت هذه الدولة بإحتلال المرابطين لها. ومن أبرز أمراء بني رزين هذيل بن خلف بن رزين المعروف بإبن الأصلح حكم ما بين ٤٠٣ - ٤٣٦ هـ ثم إبنه عبد الملك وقد حكم شنتمرية زهاء ستين سنة (٤٣٦ - ٤٩٦ هـ) وفي عهده كان نشاط "السيد" في شرق الأندلس. (ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ١١٠ - ١١٥ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٣٠٥ - ٣١١).

(٤) شنتمرية الشرق: تميزاً لها عن شنتمرية الغرب وهي الواقعة في جنوب غربي ولاية الغرب الأندلسي ، وكانت شنتمرية الغرب في عهد الطوائف تحت نفوذ رجل إسمه محمد بن سعيد بن هارون بويغ له فيها سنة ٤٣٣ هـ ثم غلبه عليها المعتضد بن عباد سنة ٤٤٣ هـ وأضافها إلى مملكته (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٢٩٨).

(٥) أبو عيسى لبون بن عبد العزيز بن لبون: كان من جملة أصحاب القادر يحيى بن ذي النون ثم إستقل بمحصن مريبطر إلا أن أيامه بها لم تطل فتخلّى عنها لأبي مروان عبد الملك بن رزين وكان أبو عيسى معدوداً من الأجياد موصوفاً بجودة الشعر (ابن خاقان: قلائد العقيان ج ١ ص ٢٨٩ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٣٧٦).

(٦) مريبطر: مدينة بالأندلس قريبة من طرطوشة بينها وبين بلنسية أربعة فراسخ وهي مشهورة بآثارها القديمة (الحميري: الروض المعطار ص ٥٤٠).

البونت^(١) أن يدفعوا له الجزية التي كانوا يدفعونها لألفونس السادس ملك قشتالة. لم تكن محاولات السيد الكمبيطور لتشييد مجد خاص وخلق منطقة نفوذ خاضعة لسلطانه ، محل ترحيب ولا رضى من طرف ملكه ألفونس السادس. ولهذا كانت العلاقة بين الطرفين مشوبة بالحذر والتوتر. لكن كان يحكمها في النهاية الحرص على الهدف المشترك في حرب "الكفرة" وإنزال الضربات بهم^(٢).

ب- ثورة القاضي ابن الجحاف:

في هذه الفترة الممتدة من ٤٨١ - ٤٨٤ هـ كانت الأندلس تشهد أحداثاً مهمة فقد أقدم المرابطون على إستنزاع أمراء الطوائف عن عروشهم لما وجدوا فيهم من ضعف عن تحمل مسؤولية الدفاع عن الإسلام والحفاظ عليه. ووصل المرابطون إلى شرق الأندلس بإحتلالهم لمرسية في شوال ٤٨٤ هـ^(٣). وبدأ أهل شرق الأندلس يتوقون إلى الخلاص مما هم فيه من مكابدة النصارى وتعلقت أنظارهم وآمالهم بالجيوش المرابطية الزاحفة. وكان أهل بلنسية ، كما رأينا ، أشد المعانين من النصارى والكمبيطور على الخصوص الذي "أخذ بمخنق بلنسية وألقى زوره عليها يجبي رعيته ويستغلها حاضرة وبادية"^(٤) " على حد قول ابن عذارى.

وبدأ أهل بلنسية يفكرون في كيفية التخلص من لذريق وصنيعته ابن ذي النون وجراًهم على ذلك ما كان يحققه المرابطون من إنتصارات باهرة. وأتت البلنسيين الفرصة فقد إنتقل الكمبيطور إلى سرقطسة في شعبان ٤٨٤ هـ إثر إستدعاء ابن هود وكان الغرض من هذا الإستدعاء هو التحالف على دفع خطر المرابطين الداهم وهذا ما يشير إليه ابن بسام بقوله " ولما أحس أحمد بن يوسف بن هود المنتزعي

(١) صاحبها آنذاك هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن قاسم من بني قاسم أمراء إقليم البونت فترة الطوائف وكانوا يخضعون لملك قشتالة إلى أن استولى عليها المرابطون (ابن خاقان: قلائد العيان ج ١ ص ٣٧٧ ؛ ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٣٩٦).

(٢) ليفي برونفيسال: الإسلام في المغرب والأندلس ص ١٨٧ - ١٨٨.

(٣) ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٥٥.

(٤) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣١.

إلى وقتنا هذا على ثغر سرقسطة ، بعساكر أمير المسلمين تنسل من كل حذب ، وتطلع على أطرافه من كل مرقب ، آسد كلباً من أكلب الجلالقة يسمى لذريق ويدعى بالكمبيطور ، وكان عقلاً ، وداءً عضالاً له في الجزيرة وقائع وعلى طوائفها بضروب المكروه إطلاعات ومطالع^(١) وأراد ابن هود بذلك " أن يضعه بينه وبين سرعان عساكر أمير المسلمين"^(٢) .

وكان يتزعم البلنسيين لتحقيق طموحاتهم في الإنعتاق من خطة الخسف ، القاضي أبو أحمد جعفر بن جحاف الذي ذهب إلى دانية^(٣) لمقابلة محمد بن عائشة قائد جيوش المرابطين في المنطقة ودعاه إلى المسير إلى بلنسية لإنقاذها. وكان طبيعياً أن يستجيب ابن عائشة لطلب ابن جحاف فقد كان الهدف الذي يسعى إليه الطرفان واحداً وهو محاربة النصارى وإستئقاذ البلاد الإسلامية التي يحتلونها ، فوجه إليه جمعاً من المرابطين بقيادة ابن نصر المرابطي^(٤) .

وأمام هذه التطورات حاول عملاء الكمبيطور في بلنسية وعلى رأسهم ابن الفرج ، الذي كان ممثل الكمبيطور في المدينة ، أن يتصدوا لابن جحاف ويحبطوا إجراءاته. فقد أرسل ابن الفرج جماعة من أتباعه لإعتقال القاضي ولكنهم فشلوا في ذلك. ومع وصول القوات المرابطية قبض القاضي ابن جحاف على ابن الفرج ، في حين تمكن النصارى الذين كانوا في المدينة من أتباع الكمبيطور من الفرار^(٥) . أما القادر بن ذي النون ، حاكم بلنسية الإسمي ، فقد بادر بإرسال بعض عياله إلى نفر من أصحاب الحصون المجاورة ثم بدأ يخطط للفرار لكن الثائرين بقيادة ابن جحاف اقتحموا القصر وفتشوا عن القادر حتى عثروا عليه ، وكان قد اختفى في بعض حمامات القصر ، فأمر القاضي ابن

(١) الذخيرة: ق ٣ ج ١ ص ٩٥.

(٢) نفس المصدر والصفحة.

(٣) دانية: مدينة بالأندلس ، من أعمال بلنسية ، على ضفة البحر شرقاً وأهلها أقرأ أهل الأندلس (معجم البلدان ج ٢ ص ٤٣٤).

(٤) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٣ ؛ ابن عذاري: البيان المغرب ج ٤ ص ٣١.

(٥) محمد عبد الله عنان: مرجع سابق ص ٢٤١.

جحاف بقتله وأسند أمر قتله إلى رجل من بني الحديدي "طلباً بذحل"^(١) عما كان هو قد قتل من سلفه وهدم من بيوت شرفه"^(٢) ، وحملت رأسه على رمح وطيف بها في شوارع بلنسية. وذلك في الثالث والعشرين من رمضان سنة ٤٨٥هـ^(٣) . وفي مقتل ابن ذي النون يقول أبو عبد الرحمن بن طاهر^(٤) مخاطباً ابن جحاف :

أيها الأخيف^(٥) مهلاً فلقد جئت عويصاً

إذ قتلت الملك يحيى وتقمصت القميصاً

رب يوم فيه تجزى لم تجد عنه محيصاً^(٦)

وفي اليوم التالي لمقتل القادر إختارت "الجماعة" بلنسية القاضي ابن جحاف رئيساً للجماعة وغدت بلنسية دولة يتولى ابن جحاف رئاستها^(٧) . واستولى ابن جحاف على طائفة عظيمة من الأموال والذخائر والتحف التي كان يحتفظ بها القادر.

^(١) الذحل: الثأر والوتر (محمد بن منظور الإفريقي المصري: لسان العرب ، المجلد الحادي عشر ، الطبعة الثالثة

١٩٩٤م ، دار صادر بيروت ، ص ٢٥٦)

^(٢) ابن بسم: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٦ ؛ وفي النص إشارة إلى قتل القادر بن ذي النون للقاضي أبي بكر بن الحديدي وزير حده المأمون وذلك في سنة ٤٦٨هـ عندما تولى القادر الحكم في طليطلة (ابن بسم: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ١٥١).

^(٣) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣١ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٣.

^(٤) أبو عبد الرحمن محمد بن أحمد بن طاهر القيسي (ت ٥٠٧): ينتمي إلى أسرة بني طاهر الشهيرة بمرسية. وقد كان أبو عبد الرحمن كما يقول ابن الخطيب "صدر زمانه والمثل السائر في بلاغته وبيانه". وقد تغلب أبو عبد الرحمن على مرسية وحكمها من سنة ٤٥٥ - ٤٧١هـ إلى أن وجه إليه المعتمد بن عباد جيشاً بقيادة وزيره ابن عمار وقائده ابن رشيق سنة ٤٧١هـ ففر ابن طاهر إلى بلنسية ونزل في كنف صاحبها ابن عبد العزيز. ولما استولى ابن جحاف على السلطة حصل بينهما جفاء. وقد شمله الأسر عند إحتلال "السيد" لبلنسية. وتوفي سنة ٥٠٧هـ وقد نيف على التسعين سنة. وقد خصه ابن بسم بتأليف أسماء: "سلك الجواهر في ترسيل ابن طاهر" (ابن بسم: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٢٤ ؛ ابن خاقان: قلائد العقيان ج ١ ص ١٧٠ - ٢٠٦ ؛ ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ١١٦ - ١٢٧ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ٢٠١ - ٢٠٢).

^(٥) الأخيف: من كانت إحدى عينيه زرقاء والأخرى سوداء.

^(٦) ابن بسم: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٦ ؛ ابن خاقان: القلائد ج ١ ص ٢٠٦ ؛ ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ١٢٥ - ١٢٦.

^(٧) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٣.

وكان الوضع الأمني والتهديد الخارجي المتوقع من طرف السيد أولى الأولويات التي كان على القاضي ابن جحاف أن يتعامل معها. وبالفعل فقد أخذ في تحصين أطراف المدينة وحشد الجند وأوكل ضمن استعداداته إلى جند المرابطين مهمة حراسة المدينة.

وبدأ ابن جحاف في ممارسة السلطة فرتب أرزاق الجند والخدمة. ويبدو أن تغلب القاضي محمد بن إسماعيل بن عباد على اشبيلية وحكمه لها من سنة (٤١٤) - ٤٣٣هـ) وتوريثها لأبنائه كان هو المثال الذي كان ابن جحاف يسعى إلى تحقيقه في بلنسية^(١). لكننا نلاحظ أن المثال أي القاضي ابن عباد ، والمحتذي أي ابن جحاف وإن إشتراكاً في بعض الخصائص من كون كليهما قاض طموح يسعى إلى تكوين ملك معتمداً في ذلك على ماضيهِ ومكانة أسرته في بلده ، فإنهما يختلفان في سبل تحقيق هدفيهما ففي حين كان ابن عباد يبدي في أحكامه وتصرفاته كثيراً من اللين والرفق وكان يعمل في هدوء وأناة على التخلص من سائر منافسيه^(٢) كان ابن جحاف مستعجلاً في أموره متكبراً في سلوكه ، فقد أظهر منذ إبتداء أمره "أبهة الملوك" "واستشعر غلظة الرؤساء" فكان يجلس "مكتنفاً بالوزراء والفقهاء والزعماء والغلمة أمامه ، ويركب فيتقدمه العبيد والطرء ، ويتأخر عنه الجند وتستقبله المصانعة بالدعاء والثناء" كما يقول ابن عذارى^(٣).

لكن الفارق الأساسي بين الرجلين هو الظرف الزمني فقد استولى ابن عباد على اشبيلية في وقت كان الخطر المسيحي عليها ضعيفاً إلى حد ما والأمراء المسلمون المجاورون كل مشغول في ترتيب بيته وتدعيم سلطته في مدينته. أما ابن جحاف فقد تولى حكم بلنسية وهي تحت حكم النصارى ومحل أطماع جيرانها من بني هود الذين ما فتئوا ينتهزون كل فرصة للإستيلاء عليها. وكان العامل الإيجابي الوحيد الذي من

(١) ابن الخطيب: المصدر السابق نفس الصفحة ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣٢.

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ١٩٥ - ١٩٧.

(٣) البيان المغرب: ج ٤ ص ٣٢.

الممكن أن يساند ابن جحاف في سعيه لبسط نفوذه على بلنسية وتدعيم حكمه ، هو وجود المرابطين ودعمهم لإبن جحاف. غير أننا سنرى كيف ستكون العلاقة بين الطرفين.

علم السيد الكمبيطور بالتطورات التي حدثت في بلنسية عقب خروجه ، وكما هو متوقع فقد ساءت هذه الأحداث إذ أن بلنسية هي مورد رزقه الأساسي ، فأسرع بالرجوع إلى بلنسية وفي طريقه إليها عاث فساداً ينسف الزرع ويخرب القرى. وفرض المغارم والأقوات على سائر الحصون الواقعة في طريقه^(١). وقد واصل سيره إلى أن نزل إحدى ضواحي بلنسية وهناك اجتمع إليه أتباعه وأنصار الملك المخلوع. وفي الحال ضرب الحصار حول المدينة بعد أن أحرق ما حولها من الضياع والمروج واستولى على معظم الأنحاء القريبة ، ثم اقتحم الضاحية الشمالية للمدينة وفرض عليها سلطانه^(٢).

وقد تمكن ابن جحاف بمن معه من الجنود والقوات المرابطية أن يصد الهجمات المتتالية للكمبيطور وأن يصمدوا أمام قوته الزاحفة. ولكن هذا التحالف لن يصمد طويلاً أمام مغريات المصالح الشخصية. فقد بعث السيد سراً إلى ابن جحاف يطلب إليه طرد المرابطين وفي مقابل ذلك يتعهد له بأن يتركه ملكاً على بلنسية وأن "يقيم مقام ذي النون ، يحمي حوزته ويقاقل عنه"^(٣). ويبدو أن هذا العرض أسال لعاب ابن جحاف فجعله ينسى حقيقة شخصية السيد القائمة على الخداع والمكر.

إنتهت المفاوضات بين الطرفين إلى :

- ١- أن يغادر المرابطون المدينة آمنين.
- ٢- أن يؤدي ابن جحاف إلى السيد ثمن ما كان مودعاً بمخازنه من المؤن وقت مقتل القادر.

(١) محمد عنان: مرجع سابق ص ٢٤١.

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣٢ ؛ حسين مؤنس: السيد الكمبيطور ص ٥٩.

(٣) ابن عذارى: المصدر السابق ص ٣٣.

٣- أن يؤدي ابن جحاف للسيد الجزية السابق تقريرها ومقدارها ألف دينار في الأسبوع مع متأخراتها من وقت أن بدأت الحرب.

٤- أن تبقى الضاحية الشمالية من المدينة بيد السيد^(١).

وهكذا عقدت شروط التسليم وهي شروط كما هو واضح مذلة جردت ابن جحاف من وسائل دفاعه وعنصر المساومة الوحيد الذي كان بيده وهو القوة المرابطية ، التي انسحبت من المدينة. ويبدو أنها لم تكن آسفة على ذلك. فابن جحاف كما يبدو لم يكن على وفاق تام مع هذه القوات إذ "كان قد استثقلهم وضاق بمؤنتهم"^(٢).

وخيب تطبيق الإتفاقية آمال ابن جحاف إذ لم يلتزم السيد بالعهد التي قطع ، فأخذ يتردد في جنده على ضواحي المدينة ، ويعيث فيها ويرهق ابن جحاف بالمطالبات المالية التي لا يرتوي منها شرهه قط^(٣).

ولم تقتصر معاناة ابن جحاف على السيد رغم فداحتها ، فقد انضافت إليها مشاكل داخلية إذ يبدو أن بعض الزعماء المحليين بدأوا يناوؤنه ويكيدوا له وخصوصاً أبي عبد الرحمن بن طاهر. وقد نقل إلينا ابن بسام نص رسالة بعث بها ابن طاهر إلى فقيه من آل جحاف تظهر مدى توتر العلاقة بين ابن طاهر والقاضي جعفر بن جحاف ومن هذه الرسالة قوله: "وان ابن عمك - مد الله بسطته - لما ثار ثورته التي ظن أنه قد بلغ بها السماك ، وبذ معها الأفلاك ، نظر إلي متخازراً متشاورساً وتخيلني محاسداً أو منافساً ... فرماني بضروب محنته"^(٤).

(١) محمد عنان: مرجع سابق ص ٢٤٢.

(٢) ابن الخطيب: مصدر سابق ص ٢٠٤ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣٢.

(٣) محمد عنان: مرجع سابق ص ٢٤٢.

(٤) الذخيرة: ق ٣ مج ١ ص ٩٠ ؛ ومع ذلك فقد كانت بعض البيوت الكبرى في بلنسية تساند ابن جحاف في عمله ومن هؤلاء بني واجب وقد وصفهم ابن بشكوال بأنهم بيت فضل وجلالة ونباهة ومن أشهر افراده في ذلك الوقت محمد بن واجب (ت ٥١٩) الذي تولى قضاء بلنسية "وكان محباً إلى أهل بلده ، ربيعاً فيهم ، جامداً اليد عن أموالهم" (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٤ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣١).

لم يكتف السيد بأن يجوس بخيله ورجله خلال الديار بل طلب من ابن جحاف أن يأذن له في أن ينزل هو وبعض من جنده في الضاحية الشمالية الشرقية وأن ينزل باقي جنده في جنوبها الغربي. وكان يرمي من وراء ذلك إلى إحكام الطوق حول المدينة. ولم يكن في وسع ابن جحاف إلا القبول. لكن السيد عاد واشتط في مطالبه وطلب إلى ابن جحاف أن يسلمه كل موارد المدينة وأن يرسل إليه ابنه رهينة لضمان عدم تمردة وعدم طلب المساعدة من المرابطين^(١).

عندئذ أدرك ابن جحاف ، لكن متأخراً ، أن التعايش مع السيد مطلب لا يدرك ، وأن أمل الرئاسة في ظله وهم ذاق ذله قبله القادر بن ذي النون ، فرفض مطالب السيد. وقرر أن يخوض سبيل المقاومة من جديد فأغلق أبواب المدينة. وأحسن بفداحة إخراجه للمرابطين. فكتب إلى ابن عائشة قائد المرابطين يطلب منه النجدة وكذلك من المستعين ابن هود وحتى من ألفونس ملك قشتالة. وكان جواب كل واحد من هذه الأطراف هو التسويف والوعود^(٢).

واستصرخ ابن جحاف أمير المسلمين يوسف بن تاشفين وبسط عنده القول فيما نزل بهم على يد السيد الكمبيطور ، فاستجاب للنداء. وأمر قواده ورجاله بنجدة أهل بلنسية. فتلاحقت الجيوش المرابطية بشاطبة فاستبشر أهل بلنسية خيراً وإرتفعت معنوياتهم أملاً في الخلاص. ثم تحركت هذه القوات بقيادة أبي بكر بن إبراهيم صوب بلنسية^(٣).

لكن هذا الجيش عاد أدراجه قبل بلوغ أسوار المدينة بسبب غزارة الأمطار وكثرة الوحل في الطرقات والمسالك^(٤). وكان لإنسحاب المرابطين على هذا النحو عواقبه

(١) محمد عبد الله عنان: مرجع سابق ص ٢٤٢.

(٢) Dozy: Recherches sur l' Histoire de L' ANDALUS P.172.

(٣) حسن محمود: قيام دولة المرابطين ص ٢١٥.

(٤) حسين مؤنس: السيد الكمبيطور ص ٦١.

ومعظم تفاصيل هذه الأحداث ينقلها د. حسين مؤنس ومحمد عنان من موسوعة التاريخ الأسبانية المسماة "المدونة العامة لتاريخ إسبانيا" الطبعة المنشورة عام ١٩٠٦ وهي بالأسبانية ولم تترجم PRIMERA GRONICA GENERAL, MADRID 1906.

الوخيمة على مصير بلنسية. إذ أصيب أهلها بخيبة أمل كبيرة حطمت كل معنوياتهم وفي نفس الوقت "قوي طمع رذريق في ملك بلنسية فلزمها ملازمة الغريم وتلذذ بها تلذذ العشاق بالرسوم ، ينتسف أقواتها ويقتل حماتها ويسبق إليها كل أمنية ويطلع عليها من كل ثنية"^(١) . ففرض عليها حصاراً شديداً لم يدخر خلاله وسعاً في قطع الأقوات عن المدينة حتى لا يطول صمودها. واستمر الحصار على هذا النحو عشرين شهراً حتى بلغ الضيق بالبلنسيين المنتهى وفتك بهم الجوع أيما فتك حتى "أكلوا الفيران والكلاب والجيف"^(٢) . واستوى في عدم القوت الفقراء والأغنياء فقد أمر ابن جحاف بإقتحام الدور بحثاً عن القوت لتخفيف وطأة المجاعة. وغدوا كالأشباح هزلاً^(٣) .

ولأن كان المرء قد يفهم موقف ابن هود ، صاحب سرقسطة ، المتخاذل وعدم إنجاده لأهل بلنسية رغم مكاتبة ابن جحاف له وترغيبه له في المال والبلد مع الأجر في إستنقاذ المسلمين من القتل ، فإن موقف المرابطين في عدم إنجاد بلنسية وترك أهلها يواجهون مصيرهم البائس المؤلم ، يثير الإستغراب. ونتيجة ذلك تحملت بلنسية أسوأ ما يمكن أن تتحمله مدينة من الحرمان والقهر ، ومع ذلك فقد صمدت إلى آخر رمق ولم يستطع السيد إقتحامها رغم تكرار هجماته التي كاد أن يؤخذ أسيراً في إحداها^(٤) .

وقد عول السيد في النهاية على إستسلام المدينة عن طريق الحصار المشدد. وأظهر السيد أثناء هذا الحصار من القسوة وتحجر القلب والبعد عن الرحمة مالم يسجل لقائد في تاريخ الحروب فقد كان يقتل كل من أسر من أهل بلنسية أو يفتق عينيه أو يقطع يديه ، كما كان يحرقهم ويعلق جثثهم في "صوامع الأرباض وبواسق الأشجار"^(٥) فرضي الناس بالموت في المدينة فهلك منهم الكثير^(٦) .

(١) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٧ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٣٣.

(٢) ابن بسام: المصدر السابق ص ٩٧ ؛ ابن عذارى: المصدر السابق نفس الصفحة.

(٣) ابن عذارى: المصدر السابق ص ١٤٧ ؛ حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٦٢.

(٤) جوسي: الجغرافيا المصورة لأسبانيا والبرتغال ، نقلاً عن شكيب أرسلان: الحلل السندسية ج ٣ ص ٦٠.

(٥) ابن عذارى: المصدر السابق ص ٣٣ ؛ حسين مؤنس: مرجع سابق ص ٦٢.

(٦) من مشاهير من توفي في هذا الحصار: الفقيه محمد بن عبيد الله بن عبد البر وكان فقيهاً حافظاً مفتياً ، وأبو القاسم خلف بن أحمد الصدي وكان فقيهاً أديباً وقد توفي في ذي الحجة ٤٨٦ هـ أي بعد عام وثلاثة أشهر من بدئ الحصار.

فلما بلغ "بأهل بلنسية الماء الزبي وانتهوا من الصبر إلى الغاية القصوى ولا نصر ولا غوث"^(١) ، اجتمع الناس إلى الفقيه أبي الوليد الوقشي^(٢) وطلبوا منه التوسط لدى ابن جحاف ليقبل التفاوض مع السيد. ويبدو أن القاضي ابن جحاف كان مصمماً على الصمود حتى الموت بدلاً من التفاوض مع السيد. لكن أمام ضغط أعيان المدينة وعلى رأسهم الفقيه الوقشي قبل ابن جحاف مبدأ التفاوض وأوكل إليهم مهمة ذلك.

ذهب وفد من أعيان المدينة لمفاوضة السيد وتم الإتفاق بين الطرفين على تسليم المدينة إلى السيد بشروط أهمها أن يؤمن السكان في أنفسهم وأموالهم وأن يبقى ابن جحاف قاضياً للمدينة وحاكماً لها وأن يؤمن في نفسه وماله وأهله ، وأن يتولى مندوب "السيد" الإشراف على تحصيل الضرائب ، وأن تحتل المدينة حامية من النصارى المعاهدين الذين يعيشون بين المسلمين. وأن يربط السيد بجيشه في الضواحي وألا يغير شيئاً من شرائع المدينة وأحكامها^(٣) . وفي صباح يوم الخميس ٢٨ جمادي الأولى سنة ٤٨٨هـ^(٤) خرج ابن جحاف ومعه عدد من أعيان المدينة ووقعوا عهداً بتسليمها على الشروط السابقة الذكر وأن يسلم ابن جحاف إلى السيد سائر أموال القادر.

(١) ابن عذارى: المصدر السابق ص ٣٤.

(٢) أبو الوليد هشام بن أحمد بن هشام الكنانى (ت ٤٨٩هـ) يعرف بالوقشي: قال عنه ابن بشكوال: "أحد رجال الكمال في وقته بإحتوائه على فنون المعارف وجمعه لكليات العلوم وكان عمره عندما حاصر السيد بلنسية قد تجاوز السبعين إذ أن مولده كان سنة ٤٠٨هـ ويذكر حسين مؤنس نقلاً عن "المدونة العامة الأولى" لتاريخ اسبانيا أن الوقشي كان غير راض عن سلوك ابن جحاف وأنه لذلك سعى إلى الإتصال برذريق. وقد اكتفى ابن بشكوال في ختام ترجمته له بالقول : وقد نسبت إليه أشياء الله أعلم بحقيقتها وسائله عنها وبجاريه بها" (الصلة ج ٢ ص ٦١٧ - ٦١٨).

(٣) محمد عبد الله عنان: مرجع سابق ص ٢٤٤.

(٤) تختلف الروايات الإسلامية في تاريخ دخول "السيد" بلنسية فيقول ابن بسام وهو معاصر للحادث أنه وقع في سنة ٤٨٨هـ (الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٨) ويوافقه ابن عذارى على ذلك (البيان المغرب ج ٤ ص ١٤٨) في حين يذكر ابن الأبار أنها كانت في سنة ٤٨٧هـ (الحلة السيرة ج ٢ ص ١٢٥) وكذلك ابن الخطيب (أعمال الأعلام ص ٢٠٤) وقد اعتمدنا رواية ابن بسام لأنه أقرب هؤلاء المؤرخين للحدث.

دخل "السيد" وجنده بلنسية ، فاحتلوا أبراجها خلافاً لشروط المعاهدة ونزل السيد بالقصر. واحتل النصارى معظم دور المدينة وضياعها. وتسلم السيد من ابن الجحاف أموال القادر وذخائره وأبقاه في منصبه قاضياً للمدينة ولكن إلى حين. فقد كان ما بين الرجلين من الأحقاد أعظم من أن تمحوه الإتفاقيات فالسيد لم يغفر لابن جحاف "شدة صبره على تلك الأزمة ، وإجتهاده في طلب النصرة ودفعه إياه بالمطالبة ، رجاء في إستمساك البلدة وإبقاء الكلمة"^(١) .

"فبقي معه مديدة يضجر من صحبته ويلتمس السبيل إلى نكبته"^(٢) . ولم تعوز السيد الحيلة^(٣) فقد ادعى أنه عثر على بعض ذخائر ابن ذي النون عند القاضي ابن جحاف وأن من شروط التسليم أن تؤدى تلك الذخائر كاملة إلى السيد. فاعتقله وسائر أفراد أسرته وصادر جميع ممتلكاتهم وعذبهم عذاباً شديداً ثم أمر بإعدام ابن جحاف حرقاً فأقيمت له وقدة كبيرة في ساحة المدينة وأحرق فيها بصورة مروعة. يقول ابن بسام بعد أن ذكر واقعة إحراق ابن جحاف " أخبرني من رآه في ذلك المقام ، وقد حفر له حفير إلى رغبته وأضرمت النار حواليه ، وهو يضم ما بعد من الحطب بيديه ليكون أسرع لذهابه ، وأقصر لمدة عذابه ، كتبها الله في صحيفة حسناته ومحا عنه بها سالف سيئاته... وهم الطاغية يومئذ - لعنه الله - بتحريق زوجه وبناته ، فكلمه فيهن بعض طغاته ، فبعد لأي ما لفته عن رأيه وتخلصهن من يدي نكرائه"^(٤) . وأمر "السيد" بإحراق جماعة من أعلام بلنسية منهم أبو جعفر البتي^(٥) الشاعر المشهور. وطال إنتقام "السيد"

(١) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٣ ص ٣٨ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٤ .

(٢) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ ج ١ ص ٩٨ .

(٣) لقد ادعى بعض الكتاب الأسبان أن ابن جحاف كان يدبر أمر الثورة على السيد ونقض العهود التي بينهما وبالتالي استحق القتل (شكيب أرسلان: الحلل السندسية ج ٣ منشورات دار مكتبة الحياة بيروت ، ص ٦٣) .

(٤) الذخيرة: ق ٣ ج ١ ص ٩٩ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٤ .

(٥) أحمد بن عبد المولى بن أحمد البتي أبو جعفر (ت ٤٨٨هـ): كان كاتباً ، شاعراً بليغاً مطبوعاً كثير التصرف ، قائماً على الآداب وكتب النحو واللغة والشعر (ابن الأبار: التكملة ج ١ تحقيق إبراهيم الإياري ط ١٤١٠هـ دار الكتاب المصري القاهرة ص ٤٣ ، ابن سعيد: المغرب ج ٢ ص ٣٥٨) .

كل من يشار إليه من أهل بلنسية فثقتهم وأغرمهم حتى إستأصل جميع ما عندهم
وجعل الناس في المحنة سواء^(١) وقد توفي في هذا الثقاف عدد منهم.

وفي هذه المحنة يقول ابن خفاجة البلنسي:

عاشت بساحتك العدا يادار	ومحا محاسنك البلى والنار
فإذا تردد في جنابك ناظر	طال إعتبار فيك وإستعبار
أرض تقاذفت الخطوب بأهلها	وتمحصت بخرابها الأقدار
كتبت يد الحدثان في عرصاتها	لا أنت أنت ولا الديار ديار ^(٢)

أثار سقوط بلنسية بيد "السيد" وإحراق القاضي ابن جحاف موجة عارمة من
السخط في صفوف المسلمين بالأندلس وقد عبر عن ذلك ابن بسام ، الذي كان معاصر
للأحداث ، بقوله " وأضرم هذا المصاب الجليل يومئذ أقطار الجزيرة ناراً وجلل سائر
طبقاتها خزيًا وعارًا"^(٣) . وكان لحرق ابن جحاف أثر كبير على الأوضاع في بلنسية فقد
نبه المرابطين إلى ضرورة إستنقاذ بلنسية قبل أن تخرب تماماً وقد صدق بيدال ، وهو
كما أسلفنا مؤرخ حياة السيد ، في قوله "إن ابن جحاف إستطاع بعد موته أن يكون أشد
ضرراً على السيد مما كان في حياته ، فإنه أصبح بذلك شهيداً تزجج روحه حوافز الثورة
في المسلمين حوله"^(٤) . والواقع أن تأثر الناس كان عظيماً وتحول ابن جحاف إلى
"شهيد" مات على يد طاغية نصراني ، حتى ابن طاهر نفسه ، الذي ذكرنا من قبل
شكاته من تسلط ابن جحاف شعر بالألم لمصابه وكتب إلى ابن عم له يعزيه فيه ويطنب
في مدحه ويستنزل الرحمات عليه^(٥) .

كانت تلك هي النهاية المفجعة لهذا العالم القاضي الذي أراد أن يقيم دولة في
بلنسية ففشل في ذلك. ولعلنا نتساءل لماذا فشل هذا القاضي فيما نجح فيه آخرون؟ إن

(١) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٠٤ .

(٢) ديوان ابن خفاجة ص ٣٥٤ .

(٣) الذخيرة ق ٣ مج ١ ص ٩٩ .

(٤) حسين مؤنس: السيد القمبيطور ص ٧٥ .

(٥) ابن بسام: الذخيرة ق ٣ مج ١ ص ١٠٢ - ١٠٣ .

تتبع أعمال ابن جحاف خلال مدة حكمه القصير تكشف لنا عن أبرز أسباب فشله :
 أولها: الجهل بواقع الأمور في بلنسية ومدى قوة كل طرف من أطراف الصراع فيها.
 ثانيها: وهو نتاج الأول عدم الثبات على الأمر فابن جحاف يحالف المرابطين اليوم ثم يطردهم في الغد ويناويء السيد ثم يهادنه. ثالثها: عدم تقديره لخطورة ما أقدم عليه مما أدى به إلى عدم إتخاذ الأسباب الكفيلة بنجاحه ومن أهمها "إستجلاب الرجال" أي تكوين جيش قادر على حماية هذا الكيان الناشيء وإنفاق المال في سبيل ذلك بدل الإنشغال في تكديس الثروة. رابعها: قصر النظر في سياساته والذي تمثل في إنشغاله بالتمتع بمزايا الرئاسة عن تدبير الأمور التي تكفل بقاءها وإستمرارها. كما تمثل في التعجل بتصفية الحسابات مع الخصوم مما أدى إلى فتح جبهة داخلية. فتشتت الجهد. ونختم هذا برأي ابن بسام في ابن جحاف فهو يرى أن أسباب فشله تعود إلى أنه "دفع إلى النظر في أمور سلطانية لم يتقدم في غوامض حقائقها وإلى ركوب أساليب سياسية لم يكن له عهد بإقتحام مضايقتها ، ولا بالدخول في ضنك مآزقها ولم يعلم أن تدبير الأقاليم غير تلقين الخصوم ، وأن عقد ألوية البنود ، غير الترجيح بين العقود وإنتحال الشهود"^(١) .

إن الظروف الإستثنائية التي كانت تعيشها منطقة شرق الأندلس عامة وبلنسية خاصة كانت تجعل مهمة أي طامح على الأقل صعبة إن لم تكن مستحيلة.

٢ - أبو جعفر حمدين بن حمدين: حاكم قرطبة.

احتفظت قرطبة في بداية عصر المرابطين بمكانة سامية بين مدن الأندلس وقواعدها الهامة. ففيها دعا يوسف بن تاشفين شيوخ لمتونة وأمرائها وفقهاء المرابطين وقادتهم لعقد البيعة لإبنه علي وذلك سنة ٤٩٦هـ^(٢) . وأصبحت قرطبة منذ ذلك الحين مركز الثقل لدولة المرابطين في الأندلس، وكانت في أغلب الأوقات مقراً لنائب أمير المسلمين في الأندلس.

(١) الذخيرة: ق ٣ مج ١ ص ٩٧.

(٢) ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٤٣ ؛ الحلل الموشية: ص ٧٨.

وكانت لقرطبة مكانة كبرى في نفوس الاندلسيين لماضيها المجيد كعاصمة للخلافة الاموية ولما تضم من بيوتات العلم واعلام المعرفة. ومن هذه البيوتات العلمية المشهورة بيت آل حمدين التغلبيين وهو من اقدم البيوتات العربية في الاندلس وقد اشتهرت هذه الاسرة بأنها "بيته علم ودين وفضل وجلالة"^(١). وقد تولى عدد من أفرادها القضاء فقد كان محمد بن علي بن حمدين (ت ٥٠٨هـ) وهو والد أبي جعفر ، قاضي الجماعة بقرطبة من سنة ٤٩٠ إلى ٥٠٨هـ. قال عنه ابن بشكوال "كان من أهل التفنن في العلوم"^(٢) وقال عنه تلميذه القاضي عياض: "أحد رجال الأندلس وزعيمها في وقته جلالة ووجاهة"^(٣). وهو الذي أفتى أمير المسلمين علي بن يوسف بضرورة مصادرة كتاب الإحياء للإمام الغزالي وحرق نسخه لما فيه من "منكرات". وممن تولى القضاء أيضاً أحمد بن محمد وهو أخو أبو جعفر ، وقد تولى قضاء الجماعة بقرطبة "وكان نافذاً في أحكامه جزلاً في أفعاله وقد توفي سنة ٥٢١هـ وهو يتولى القضاء"^(٤).

أما أبو جعفر حمدين بن محمد بن علي بن حمدين فقد ولي القضاء بقرطبة في شعبان سنة ٥٢٩هـ على إثر مقتل قاضيها أبي عبد الله بن الحاج في تلك السنة^(٥). ولكن مدة قضاائه لم تطل فقد عزل سنة ٥٣٢هـ نتيجة إختلافه مع حكام المرابطين في قرطبة. وربما كان السبب الأساسي لعزله هو ما بدأ يظهره من تنفذ في قرطبة مستغلاً في ذلك ما كان له من ثقل إجتماعي كبير. وقد عين مكانه القاضي أبو القاسم ابن رشد وهو ابن زعيم فقهاء قرطبة في أوانه وقاضي جماعتها أبو الوليد بن رشد. ويبدو أن هذا التعيين لم يرق لأبي جعفر فقد كان يراه تدعيماً وخلقاً لمنافس له في زعامة قرطبة.

(١) ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٨١.

(٢) ابن بشكوال: المصدر السابق ج ٢ ص ٥٣٩.

(٣) عياض: الغنية ص ١١٦.

(٤) النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٣.

(٥) النباهي: المصدر السابق ١٠٢ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٩٣.

لهذا قد لا يستبعد أن يكون ابن حمدين قد شارك بطريقة أو بأخرى على تثوير العامة ضد قاضيهم ابن رشد سنة ٥٣٤هـ^(١).

ويحملنا على هذا الاعتقاد أن المصادر لم تذكر سبباً لهذه الثورة سوى ما ذكره ابن الخطيب من أن ذلك كان "لضعف قاضيها إذ ذاك أحمد بن رشد"^(٢). فهل كان هذا الضعف هو خضوع القاضي ابن رشد لأوامر ونواهي والي المرابطين في قرطبة في حين كان ابن حمدين مناكفاً له؟ ربما كان ذلك وبالإضافة إلى هذا الدور الخفي بادر ابن حمدين عندما اندلعت الثورة إلى التدخل واسكت ثائرة الأهالي^(٣) فظهر بمظهر الزعيم المسموع الكلمة الساعي إلى إستتباب الأمن وإقرار النظام.

أدرك القاضي ابن رشد أن بقاءه في منصب القضاء لم يعد ممكناً مع وجود ابن حمدين فاستعفى من منصبه فأعفي. ويبدو أن المرابطين رأوا في هذه الثورة محاولة من أهل قرطبة لإرغامهم على تعيين ابن حمدين ، فامتنعوا عن تعيين قاضٍ لقرطبة لمدة عام كامل تأديباً لأهلها وسخطاً من الأمير عليهم ، ثم أذن لهم بإختيار قاضٍ لهم فأجمعوا على إختيار ابن حمدين. ويبدو أن أبا عمر اللمتوني والي قرطبة لم يكن راضياً عن هذا الإختيار لأن شخصية ابن حمدين أصبحت تمثل وزناً يضاهي وزن الوالي تشعر بأنه يحمل في نفسه طموحات قد تكون خطيرة ، لكنه مع ذلك قبل إختيار أهل قرطبة فعينه قاضياً سنة ٥٣٦هـ^(٤).

وفي هذا الوقت كانت الدولة المرابطية تمر في المغرب بأوقات عصيبة إذ توالى عليها الهزائم أمام الموحدين. وكانت أنباء هذه الهزائم تصل الأندلس فيتخرج موقف المرابطين هناك وتضعف هيبتهم في النفوس ويشعر الناس أن أمرهم أصبح إلى زوال. وفي ظل هذا الواقع بدأ بعض الطامحين إلى المجد في التفكير في كيفية ملئ الفراغ الذي سيحدثه سقوط دولة المرابطين. وكان تفكير البعض منهم ينصب على كيفية

(١) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٢.

(٢) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٢.

(٣) نفس المصدر السابق والصفحة.

(٤) النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٣ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣.

المحافظة على المجد الذي كسبوه في عهد المرابطين. وبدأت نزعة التشردم المتأصلة في النفوس تحيا.

- ثورة ابن حمدين:

جاءت أولى شرارات الثورة على المرابطين إثر قيام جماعات "المريدين"^(١) في غرب الأندلس قياماً عاماً تزعمه أبو القاسم أحمد بن الحسين بن قسي وإستعان في إجتذاب الناس إلى دعوته بإدعاء الهداية "مخرقة وتمويهاً على العامة"^(٢) وذلك في صفر ٥٣٩هـ^(٣). وقد أحدثت هذه الثورة بالإضافة إلى الوضع في المغرب أثرها في نفوس أهل قرطبة الذين بدأت بذور الثورة تختمر من جديد في أذهانهم ، وهم شعب معروف بسرعة تقلبه وهياجه.

ووجد أهل قرطبة الفرصة المواتية عندما خرج الأمير أبو زكريا يحيى بن غانية حاكم المرابطين العام بالأندلس والمقيم في قرطبة ؛ خرج إلى أشبيلية لمواجهة خطر "المريدين" وقد خلف على قرطبة أبا عمر اللمتوني، فثار أهل قرطبة به وأعلنوا خلع الدعوة المرابطية. ونادوا برئاسة القاضي أبي جعفر بن حمدين.^(٤) ببيع ابن حمدين بالإمارة في المسجد الجامع فبايعه الخاصة والعامة وذلك في الخامس من رمضان سنة ٥٣٩هـ^(٥).

^(١) المريدين: جماعة صوفية التفت حول ابن قسي وكانوا ينتشرون بمنطقة شلب وميرتلة ولبله وغيرها من أعمال غرب الأندلس ، وكانوا يجتمعون فيتدارسون كتب الصوفية وخصوصاً كتب الغزالي ورسائل إخوان الصفا. ولما ادعى ابن قسي أنه المهدي والإمام بايعه هؤلاء الأتباع فدعاهم إلى الثورة على المرابطين فاستجابوا لذلك واتخذوا "التهليل والتكبير" شعاراً لهم ولم تدم ثورة المريدين أكثر من سنة ونصف ٥٣٩ - ٥٤٠هـ (ابن الأبار: الحلة السرياء ج ٢ ص ١٩٧ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٤٨ ؛ عبد القادر زمامة: حركة ابن قسي ، مجلة البينة السنة الأولى ١٩٦٢ العدد الثامن ص ٧١ - ٧٧).

^(٢) ابن الأبار: الحلة ج ٢ ص ١٩٧ ؛ ويقول عنه عبد الواحد المراكشي: "وقام بمغرب الأندلس دعاة فتن ورووس ضلالات فاستفزوا عقول الجهال من مجملتهم رجل إسمه أحمد بن قسي كان صاحب حيل ورب شعبة" (المعجب ص ٣٠٩).

^(٣) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٤٨.

^(٤) ابن الخطيب: نفس المصدر ص ٢٥٣.

^(٥) ابن الخطيب: نفس المصدر ص ٢٥٣ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٣.

واستقر ابن حمدين بقصر الخلافة وتسمى بأمر المسلمين وناصر الدين ، ووفقاً لقول ابن الأبار بأمر المسلمين المنصور بالله^(١) . فبرز الأمر الذي كان "يجيش في صدره"^(٢) كما يقول ابن الخطيب . ودعي له على منبر قرطبة ومعظم منابر القواعد الأندلسية .

وكان ابن غانية قد سار عندئذ إلى لبلة^(٣) ليجهز على المريدين الذين تحصنوا بها ، فلما علم بما وقع في قرطبة عاد أدراجه إلى اشبيلية . ولكنه ما كاد يستقر بها حتى ثار به أهلها وناصبوه العداء وجرح أثناء القتال الذي نشب بينه وبينهم . فارتد عندئذ في قواته إلى حصن مرجانة^(٤) .

لم يكن القاضي ابن حمدين الطامح الوحيد إلى الإستئثار بقرطبة والتأمر فيها فقد ظهر في الميدان طامع آخر هو أبو جعفر أحمد بن عبد الملك بن هود الملقب بسيف الدولة ، وكنا قد ذكرنا في الفصل الماضي جزءاً من نشاطه ومحاولاته لتكوين إمارة ، كما ذكرنا أنه كان أحد أتباع ملك قشتالة . ويبدو أن هذا الأخير أمره بالدخول إلى ميدان الصراع في الأندلس لإثارة أهلها على المرابطين .

وقد نجح ابن هود في مداخلة جملة من أهل قرطبة فاستدعوه إلى مدينتهم . وفي نفس الوقت كان بعض آخر من أهل قرطبة يتزعمه أبو الحسن بن عتيق^(٥) يستدعي

(١) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٣٨ ؛ النباهي: تاريخ قضاة الأندلس (المقبة العليا): ص ١٠٣ .

(٢) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٢ .

(٣) لبلة: مدينة قديمة تقع في الجنوب الغربي للأندلس بشمال طرطونة قريباً من اشبيلية (الحميري: الروض المعطار ص ٥٠٧) .

(٤) ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٥ .

(٥) أبو الحسن بن عتيق بن مؤمن: ابن الصوفي الكبير أبي بكر بن عتيق صديق ابن العريف وقد تتلمذ أبو الحسن على عدد من شيوخ المريدين وكان "محدثاً راوية" ، حاضر الذكر للأدب والتواريخ ماهر في علم الكلام والطب" على حد تعبير ابن عبد الملك (الذيل والتكملة سفره القسم ١ ص ٢٥٦) .

المريدين وبالفعل سار جيش من المريدين بقيادة ابن المنذر^(١) للإستيلاء على قرطبة^(٢).
 لكن ابن هود ، وعلى رأس جيش يتكون في معظمه من قوة من النصاري أمده بها ملك
 قشتالة ، تمكن من دخول قرطبة قبل قوات ابن قسي التي ارتدت خائبة إلى الغرب^(٣).
 بادر ابن حمدين بالفرار إلى حصن فرنجولش المنيع الواقع شمال غربي قرطبة وبقي فيه
 يتربص الأحداث بينما نودي بسيف الدولة أميراً على قرطبة بإسم المستنصر بالله^(٤).
 بيد أن هذه الإمارة لم تطل مدتها إذ سرعان ما تغير عليه القرطبيون كما هي
 عادتهم ، ذلك أن ابن هود لم يمض غير أيام قلائل لم تتجاوز الإثنى عشر حتى ثار
 أهل قرطبة به وهاجموا القصر وقتلوا ابن شماخ وزير سيف الدولة وعدة من أصحابه ،
 وفر سيف الدولة ناجياً بنفسه. واتجه إلى جيان فانتزعها من القاضي ابن عبد الرحمن
 ان جزى^(٥).

ولاشك أن ابن حمدين لم يكن بعيداً من هذه الثورة التي أطاحت بابن هود ،

^(١) محمد بن عمر بن المنذر (توفي ٥٤٨هـ): أحد أعيان شلب ونبهاها من بيت قديم من المولدين وكان عالماً ،
 أديباً ، شاعراً. ولي خطة الشورى ببلده ثم تزهد واعتزل الناس. ثم صاحب ابن قسي وانضم إليه لما أعلن هذا
 ثورته وقاد عدداً من حملات المريدين. ولما حصلت المنافرة بين ابن قسي وسيد راي بن وزير زعيم يابرة وهو
 أحد القادة الذين انضموا إلى ثورة المريدين ، طلب ابن قسي من ابن المنذر محاربة ابن وزير إلا أن هذا الأخير
 تمكن من هزيمة ابن المنذر واعتقله وسمل عينيه. وظل في السجن إلى أن استنقذه الموحدون منه فرجع إلى شلب ،
 حيث ثار على ابن قسي وكان إذ ذاك فيها ، وتمكن من قتله في جمادي الأولى ٥٤٦هـ ، ونصب أهل شلب
 ابن المنذر والياً عليهم ، قائماً بالدعوة للموحدين ، ولكن سيد راي بن وزير ، خصمه القديم إنتزعها منه.
 وهاجر ابن المنذر إلى سلا حيث توفي (ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢٠٢ - ٢١١)

^(٢) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢٠٦ ؛ أشباح: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ٢١٠.

^(٣) ابن الأبار: نفس المصدر السابق والصفحة.

^(٤) ابن الأبار: نفس المصدر ص ٢١٢ ؛ ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣.

^(٥) القاضي يوسف بن عبد الرحمن بن جزى (ت ٥٨٩هـ): ثار في جيان وأنشأ بها حكومة إقتداء بزملائه
 القضاة في قرطبة وغرناطة ومالقة وغيرها. إلا أن رئاسته لم تطل فقد استطاع ابن هود التغلب على جيان في
 أواخر سنة ٥٣٩هـ (ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٩).

فأنصار ابن حمدين وخصوصاً من الفقهاء^(١) مازالوا أغلبية في قرطبة. وماكاد ابن هود يغادر قرطبة حتى عاد إليها ابن حمدين من حصن فرنجولس واستأنف رياسته^(٢).
 بدأ ابن حمدين في التخطيط لتكوين دولته الجديدة فدون الدواوين ، وجند الأجناد ورسم الخطط ، ثم بدأ يعمل على توسيع نطاق دولته فكاتب القضاة في مدن الأندلس المختلفة يدعوهم فيها إلى خلع بيعة المرابطين في مدنها والإنصواء تحت قيادته وإعلان التبعية له وقد إستجاب لندائه عدد من زملائه الثوار. فقد ثارت مرسية على المرابطين وأسند أهلها أمرها لأبي محمد بن الحاج اللورقي الذي دعا لابن حمدين ثم استعفى فقدم أهل مرسية القاضي أبا جعفر بن أبي جعفر الذي استمر على سياسة سلفه "فجئ أول أمره إلى ابن حمدين وخاطبه مشايحاً ومتابعاً ومصوباً رأيهم فيما أتاه"^(٣). وقد قدمه ابن حمدين على خطة القضاء وجه إليه أحد قواده وهو أبا محمد بن فرج الثغري^(٤). ثارت غرناطة أيضاً على المرابطين وقاد ثورتها القاضي أبو الحسن علي بن عمر بن أضحى الذي أعلن تبعيته لابن حمدين فأرسل إليه هذا بعض قواته بقيادة ابن أخيه علي بن أبي القاسم المعروف بابن أم العماد وذلك لمساعدته في حرب المرابطين المحاصرين له في غرناطة^(٥).

(١) من هؤلاء الفقهاء أحمد بن الحصين بن عطف العقيلي قال عنه ابن عبد الملك المراكشي: "كان شيخاً حسن الخلقة والخلق وقور المجلس كثير البر كبير الجاه ، حريصاً على إفادة العلم مكرماً لطلبته ، شورور بغرناطة ثم بقرطبة. فلما كانت الفتنة التي أثارها أبو جعفر بن حمدين داخله في بعض أموره وتصرف معه تصرفاً أنكره بعض الناس عليه والله أعلم بنيتة" (الذيل والتكملة السفر ١ ص ٩٩).

(٢) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣.

(٣) ابن الأبار: المعجم ص ٢٣٩.

(٤) أبو محمد عبد الله بن فرج الثغري (ت ٥٤١هـ): أحد رجال فترة الإضطراب في الأندلس من سنة ٥٣٩ - ٥٤١هـ كان قائداً بكونكة فلما قام ابن حمدين بثورته في قرطبة إنضم إليه فلما وصلت ابن حمدين مخاطبة أهل مرسية أرسله إليهم ممثلاً له فيها وقد تقلبت به الأحوال بين الأسر والفرار والحكم في مرسية إلى أن قتله ابن عياض في رجب ٥٤١هـ عند إحتلاله لمرسية التي كان الثغري قد انتزعها منه في ذي الحجة ٥٤٠هـ (ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٧ - ٢١٨).

(٥) ابن الأبار: الحلة السيرة ج ٢ ص ٢١٢ ؛ أشباح: تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ٢١٠.

وممن إستجاب لدعوة ابن حمدين وأنضاف إليه أخيل بن إدريس في رندة^(١) وأبو الغمر بن السائب بن عزون في شريش^(٢) وأركش^(٣).

كانت تبعية هذه المدن لسلطان ابن حمدين لا تدوم في بعض الأحيان أكثر من أيام ثم تغير ولائها. فقد سادت الفوضى والإنقلابات المتوالية وأضحى كل واحد يبحث عن الرئاسة والغنم لنفسه. وقد حاول ابن حمدين أن يجعل لنفسه حلفاء وأنصاراً في معظم المدن الأندلسية وكان يمددهم بالقوة إن استلزم. غير أن الحظ لم يكن حليفه في أكثر تلك المحاولات.

أما في داخل قرطبة فيبدو أن الوضع لم يصف تماماً لابن حمدين فقد ظل فيها خصوم له لم يعجبهم حكمه. وتاق هؤلاء إلى التخلص من هذا الحاكم ، فكتبوا إلى يحيى بن غانية في القدوم عليهم وإستعادة سلطانه على المدينة^(٤). كان ابن غانية يراقب الوضع عن كثب ويرصد كل التغيرات في موازين القوى. فقرر الإستجابة لهذا النداء فسار في قواته من نواحي اشبيلية إلى قرطبة في جمادي الآخرة ٥٤٠هـ. وتهيأ ابن حمدين للقاء ابن غانية فبرز إليه في قواته ، مما يدل على أن ابن حمدين كان واثقاً من قوته وقدرته على هزيمة المرابطين. التقى الطرفان بأحواز استجة في جنوب غربي قرطبة ودارت بينهما معركة إنتهت بهزيمة ابن حمدين. وفتحت هذه المعركة الطريق أمام ابن غانية لدخول قرطبة ، فاتبع ابن حمدين وتمكن من دخول قرطبة في ١٢ من شعبان ٥٤٠هـ^(٥).

^(١) رندة: بضم أوله وسكون ثانيه معقل حصين بالأندلس من أعمال اشبيلية وهي مدينة قديمة. وتقع بين أشبيلية ومالقة (ياقوت الحموي: معجم البلدان ج ٣ ص ٧٣ ؛ الحميري: الروض المعطار ص ٢٦٩).

^(٢) شريش: كورة من أعمال اشبيلية كثيرة العمارة والأرزاق (ابن سعيد: المغرب في حلى المغرب ج ١ ص ٣٠٢ ؛ الحميري: الروض المعطار ص ٣٤٠).

^(٣) أركش: معقل من معاقل الأندلس الحصينة من أعمال اشبيلية (ابن سعيد: المغرب ج ١ ص ٣١٥).

^(٤) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٣.

^(٥) ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٥.

، وفر ابن حمدين إلى بطليوس ملتجئاً إلى حماية صاحبها عبد الله بن الصميل^(١) .
لم يستسلم ابن حمدين لهذه الهزيمة بل بدأ يخطط للعودة إلى قرطبة فسار إلى حصن
أندوجر الواقع شرقي قرطبة وتحصن به. وبدأ يبيسط سلطانه على البلاد المجاورة فنهض ابن غانية
إلى قتاله. وحاصره في أندوجر مدى شهر^(٢) . وهنا لجأ ابن حمدين إلى تلك الوسيلة الذميمة القديمة
، التي كانت عماد الطوائف في محاربة بعضهم بعضاً ، وهي الإستنصار بالنصارى فاستنصر بعاهل
قشتالة القيصر ألفونس ريمونديس. ووعد ابن حمدين طاغية الروم " بما أطمعه " وهو تمليك قرطبة
للقيصر الذي استجاب للدعوة وتحرك إلى نصرته^(٣) . ولما وصل القيصر إلى أندوجر تبين ابن
غانية عدم قدرته على مدافعتة فانصرف في قواته إلى قرطبة. ولكن ابن حمدين ومعه
القوات النصرانية ساروا في إثره ودخلوا قرطبة في ١٠ من ذي الحجة ٥٤٠ هـ. وامتنع
ابن غانية في بالقصر يدافع النصارى بشجاعة وعزم وصبر. وعاث القشتاليون في شرقي قرطبة ،
واستباحوا المسجد الجامع وأخذوا ماكان فيه من النواقيس التي كانت رؤوساً للثريات ومزقوا
المصاحف ومنها مصحف عثمان بن عفان ونزعوا المنار من الصومعة ، وكان من الفضة الخالصة
وأحرقوا الأسواق. كل ذلك وابن غانية صامد يدفع النصارى عن القسبة بمنتهى الشدة والبسالة^(٤) .
وحدث في تلك الفترة أن جاءت الأخبار بأن الموحيدين قد عبروا البحر إلى
الأندلس وأن أهل اشبيلية خلعوا طاعة المرابطين ونادوا بدعوة الموحيدين ، أزجعت هذه
الأخبار القيصر وجعلته يراجع حساباته في ظل هذا العامل الجديد وكان أول إستنتاجاته

(١) عبد الله بن علي بن الصميل: أحد قواد المريدن ولا تذكر المصادر عنه سوى أنه والي بطليوس لابن أخته
سيد راي بن وزير القيسي زعيم أهل يابرة وأحد المؤيدين الرئيسيين لابن قسي ثم المناهضين له. وقد كان
لسيد راي هذا دور ناشط في تاريخ غرب الأندلس في الفترة ما بين ٥٣٩ - ٥٤٨ هـ. وقد تحالف مع
الموحيدين ونال لديهم حظوة كبيرة (ابن الأبار: الحلة السرياء ج ٢ ص ٢٠٣ - ٢١١ ؛ ٢٤٧ ؛ ابن الخطيب:
أعمال الأعلام ص ٢٥٠).

(٢) ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٥ ؛ أعمال الأعلام ص ٢٥٣.

(٣) يذكر أشباخ أن القيصر اكتفى بإرسال بعض قواته بقيادة فرديناند دي ليمان (تاريخ الأندلس في عهد
المرابطين والموحيدين ص ٢٢١).

(٤) ابن الخطيب: الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٦.

أنه من الضروري الآن "أن يستبقي ابن غانية ويهادنه ، وينصبه سداً في وجه القوم"^(١) . فتم التفاهم بين القيصر وابن غانية وتم الإتفاق على جملة من المال وبعضاً من البلاد يتنازل عنها ابن غانية لصالح القيصر بالإضافة إلى الطاعة وأداء الجزية السنوية ، مقابل تركه على قرطبة^(٢) .

أما ابن حمدين فقد غادر قرطبة مع النصارى وسار إلى حصن فرنجولش ولبث فيه فترة قصيرة. ويبدو أن شهوة السلطة لم تهدأ عنده رغم كل هذه النكسات ، فصار يشيم كل برق حتى ولو كان خلباً ، فعبر البحر إلى المغرب لعله يجد معيناً أو سنداً يحقق له حلمه ، وسار إلى مقابلة الخليفة الموحيدي عبد المؤمن بن علي. فاجتمع به في أوائل سنة ٥٤١هـ. وقد وفد مع ابن حمدين بعض من زعماء الثورة في الأندلس مثل أبو الغمر بن عزون زعيم شرش وابن قسي زعيم ثورة المريدين في الغرب الأندلسي^(٣) . وكان يجمع بين هؤلاء هم مشترك واحد هو إستنهاض همة عبد المؤمن للتدخل في الشأن الأندلسي^(٤) وإنجاد زعمائها الثائرين على المرابطين وهم العدو المشترك للطرفين.

إستقبل الخليفة عبد المؤمن القاضي ابن حمدين بحفاوة ولكن هذه الحفاوة لم تثمر عملاً ملموساً مما كان يتوق إليه "فاستعجل الرجوع من عنده". واستقر ابن حمدين هذه المرة بمالقة في كنف زميله وحليفه القاضي أبي الحكم بن حسون الثائر بها.

لم ييأس ابن حمدين من إسترداد ملكه ، فبدأ يخطط لمحاولة جديدة ربما تكون بالتنسيق مع القشتاليين. وفشلت هذه المحاولة الجديدة فارتد إلى مالقة حيث توفي في رجب سنة ٥٤٦هـ^(٥) .

(١) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٤.

(٢) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٤ ؛ الإحاطة ج ٤ ص ٣٤٦.

(٣) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٤ ؛ النباهي: المرقبة العليا ص ١٠٢ ؛ ابن عذارى: البيان المغرب ، قسم الموحيدين ص ٢٧.

(٤) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٤.

(٥) ابن الخطيب: أعمال الأعلام ص ٢٥٤ ؛ في حين يذكر النباهي أنه توفي سنة ٥٤٧ (المرقبة العليا ص ١٠٤) وقد ذكرا أن الموحيدين لما احتلوا مالقة نبشوا لحدّه وصلبوه في اثني عشر رجلاً من أصحابه. غير أن هذين المورخين لم يبيّنا السبب الذي دفع الموحيدين إلى هذا العمل الشنيع.

لقد استقصينا في الصفحات الماضية ، قدر المستطاع ، حياة عالين عاش أحدهما في فترة شباب الدولة المرابطية في حين عاش الآخر في أواخر أيامها. وتوصلنا من متابعة أعمالهم إلى نتيجة قد تبدو غريبة وهي أن هذين العالمين كانا يمارسان الشأن العام من حكم وما يستتبعه ، بمعزل تام عن علمها إذ لا يظهر لهذا العلم أي أثر في سلوكهما ولا في تعاطيهما مع المشاكل اليومية. فهما شأنهما في ذلك شأن كل منتز طامح إلى لعاعة من الدنيا. يمارسان الخداع والغدر ويستحلان سفك الدماء واغتصاب الأموال ويتحالفان مع أعداء الدين على أهل الملة ، ويدفعان الجزية للنصارى مقابل البقاء في سدة الحكم ولو ليوم ، ثم هما يجبران على المسلمين في بلديهما الكثير من الشرور نتيجة تشبثهما بهواهما. فهل نستنتج من هذين المثالين أن العلماء ، كما قال ابن خلدون أبعد الناس من السياسة؟ إننا لا نرى ذلك صحيحاً على إطلاقه. ويكفي لتقييده أن نذكر فقط بالإمام عبد الله بن ياسين الذي مارس السياسة الشرعية التي تسعى إلى جلب المصالح ودرأ المفاسد. فهذين العالمين فشلا لأنهما لم يطبقا علمهما في عملهما فلم يرفعهما الله به عن حمأة الأهواء. إلا أننا نخرج من دراستنا لهذين العالمين بنتيجة أخرى مهمة وهي أن العالم لكي يحكم يجب أن يملك موهبة خاصة زائدة على العلم وهي "الملكة السياسية" وهي ميزان عقلي دقيق يزن به العالم المصالح والمفاسد ويرتب به الأولويات بينهما غير أن تلك المصالح والمفاسد نفسها لا يمكن أن تعرف إلا بالعلم.

الفصل الرابع

أثر العلماء في الدعوة والجهاد

أولاً : أثر العلماء في الدعوة:

لقد ارتبطت الدعوة إلى الله منذ بزوغ فجر الإسلام بالعلم والعلماء ، قال تعالى :

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾^(١)

وقد إستشعر عدد من العلماء في العهد المرابطي ، إبتداءً بالإمام عبد الله بن ياسين ، ضرورة الدعوة وإنذار قومهم ومن جاورهم وإبلاغهم الدين القويم.

ولن نعيد هنا جهود الإمام عبد الله بن ياسين في هذا المجال إذ أننا بسطنا القول فيها في الفصل الأول من الباب الأول ورأينا هنالك كيف أدت تلك الجهود إلى قيام دولة المرابطين التي كان الهدف الأساسي من قيامها هو نشر الإسلام ودعوة الناس إليه.

وقد تتبعنا في الفصول الماضية مسيرة الدولة المرابطية في المغرب الأقصى والأندلس وجهود العلماء في الحفاظ على الإسلام من الزيف والتغيير وصد عدوان أعداء الدين من مسيحيين.

وستعرض هنا للجهود التي قام بها العلماء في الدعوة في الشق الجنوبي من الدولة المرابطية وأثر ذلك على المنطقة.

وقبل أن نتحدث عن تلك الجهود لابد أن نشير إلى شح المعلومات عن هذا الجزء الجنوبي من الدولة المرابطية ، إذ تكاد المعلومات عنه لهذا العهد تنحصر في سطور قليلة في كتاب المسالك للبكري وإشارات عابرة في روض القرطاس لابن أبي زرع وفي الحلل الموشية.

^(١) الآية ١٢٢ من سورة التوبة.

لقد أشرنا في الفصل الأول من الباب الأول إلى الملابس التي جعلت الأمير أبي بكر بن عمر يتنازل عن الحكم لابن عمه يوسف بن تاشفين سنة ٤٦٤هـ^(١) ، وعودة أبي بكر إلى الجنوب لمواصلة جهاد الوثنيين في بلاد السودان. وقد ذكرنا هنالك بالتفصيل جهود هذا الأمير المجاهد وجهاده المستمر إلى أن أستشهد سنة ٤٨٠هـ^(٢) . لقد كانت السنوات الستة عشر التي أمضاها داعياً إلى الله بالقول والعمل منعطفاً تاريخياً حاسماً في تاريخ منطقة السودان الغربي ، إذ ستكون هذه الفترة منطلقاً لتحول المنطقة إلى منطقة إسلامية.

لقد رأينا في ما مضى كيف تمكن الأمير أبو بكر بن عمر من هزيمة امبراطورية غانة واحتلال عاصمتها سنة ٤٦٩هـ^(٣) .

لقد أدى هذا النصر إلى اعتناق كثير من أهل تلك البلاد الدين الاسلامي ، إلا أن العامل الأساسي في ترسيخ هذا الدين في القلوب وجعل أهل السودان الغربي يدخلون فيه أفواجا ، هذا العامل هو الجهد الذي قام به العلماء من الدعوة إلى جانب الجيوش الفاتحة.

لقد كان الدعاة يتعقبون الجيش المرابطي الفاتح فيدعون الناس إلى الإسلام ويعلمون من دخل منهم الإسلام قواعد الدين ، ويعملوا على تدعيمه في النفوس. بل أننا نجد بعض الحالات التي سبق فيها العلماء الدعاة الجيوش فحولوا الناس إلى الإسلام. ولعل أبرز مثال على ذلك هو اعتناق ملك مالي^(٤) للإسلام في أواسط

(١) ابن أبي زرع: روض القرطاس ، ص ١٣٥.

(٢) المصدر السابق ونفس الصفحة ، الناصري: الاستقصا ج ٢ ص ٢٤.

(٣) مجهول: الخلل الموشية ص ١٧ ، إبراهيم طرخان: امبراطورية غانة الإسلامية ص ٥٣.

(٤) مالي: (- ١٤٨١م) إحدى ممالك السودان الغربي القديمة ، تقع في حوض النيجر الأعلى ، وهي مملكة قديمة غير أنها لم تشتهر إلا ابتداءً من القرن الثالث عشر ميلادي (١٢٣٥م) عندما بدأت تتوسع لترث امبراطورية غانة ، وتصبح مملكة عظيمة. وقد بلغت أوج عظمتها في القرن الثامن الهجري الرابع عشر ميلادي وقد اشتهر من ملوكها منسي موسى ، حكم من (١٣٠٧ - ١٣٣٢م) الذي حج سنة ٧٢٤هـ وزار القاهرة فترك في نفوس حكامها المماليك وسكانها أثراً طيباً وتقديراً كبيراً. كما أنه لفت نظر الناس في مكة المكرمة والمدينة المنورة بكثرة عطايه ، وفي عهده زار الرحالة المغربي ابن بطوطة مالي. (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٧٥ ، ابن بطوطة: تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار تحقيق محمد عبد المنعم العريان ط ١. ١٩٨٧ دار إحياء العلوم بيروت ص ٦٩٤ - ٧١٠ ؛ ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٠١).

القرن الخامس الهجري ، فقد قحطت بلاد هذا الملك ، وتسميه بعض المصادر^(١) برمندانا ، سنة تلو سنة فاستسقوا بقرابينهم فلم يسقوا " وكان بأرض هذا الملك رجل من المسلمين يقريء القرآن ويعلم السنة فشكا إليه الملك ما دهمهم من ذلك ، فقال له : أيها الملك لو آمنت بالله تعالى وأقررت بوحدانيته وبمحمد صلى الله عليه وسلم وأقررت برسالته وأعتقدت شرائع الإسلام كلها لرجوت لك الفرج مما أنت فيه ، وأن تعم الرحمة أهل بلدك وأن يحسدك على ذلك من عاداك فلم يزل به حتى أسلم وأخلص نيته وأقرأه من كتاب الله ما تيسر عليه وعلمه من الفرائض والسنن مالا يسع جهله ثم أمهله إلى ليلة جمعة فأمره فتطهر فيها طهراً سابغاً وألبسه المسلم ثوب قطن عنده وبرزا إلى ربوة من الأرض ، فقام المسلم يصلي والملك عن يمينه يأتّم به فصليا من الليل ماشاء الله والمسلم يدعو والملك يؤمن فما انفجر الصبح إلا وقد عمهم الله بالسقيا. فأمر الملك بكسر الأصنام وأخرج السحرة من بلاده وصح إسلامه وإسلام عقبه. وأطلق عليه لقب المسلماني فما عاد يعرف إلا به"^(٢) .

ولم يكن المسلماني هذا الملك الوحيد الذي اعتنق الإسلام على يد العلماء والدعاة فقد أعتنق ملك سنغاي^(٣) زاكوسي الإسلام فيما بين سنتي ٤٧١ - ٤٧٥هـ على يد هؤلاء

^(١) ابن خلدون: العبر ج ٦ ص ٢٠٠ Ki - Zerbo: Histoire de L'Afrique P.130

^(٢) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٧٥ - ٨٧٦.

^(٣) سنغاي أو سنغاي: (- ١٥٩١م): مملكة من ممالك السودان الغربي قامت حول النيجر الأوسط. وهي مملكة قديمة ظلت تتوسع من منطقتها الأصلية. محاذات الغابات الإستوائية إلى الشمال حتى صارت في القرن الخامس عشر ميلادي (التاسع هجري) إمبراطورية كبرى أسقطت إمبراطورية مالي واحتلت مناطق نفوذها. ومن أشهر ملوك هذه الإمبراطورية الاسكيا محمد الأول الذي حكم من سنة ١٤٩٢ - ١٥٢٨م وكان شديد التقوى والتدين محباً للعلم والعلماء وقد قام بفريضة الحج سنة ٩٠٢ - ٩٠٥هـ وقد التقى في مصر بالإمام السيوطي وتأثر به تأثراً كبيراً ، وقد سقطت هذه المملكة على يد الحملة التي أرسلها المنصور السعدي سلطان المغرب (٩٨٦هـ - ١٠١٢هـ) إلى السودان الغربي في سنة ١٠٠٠هـ (١٥٩١م). (تاريخ افريقيا العام: المجلد الرابع ، إشراف وتأليف اللجنة العلمية الدولية لتحرير تاريخ افريقيا العام (اليونسكو) ص ١٩٩ - ٢٢٠).

الدعاة^(١) . وقد عثر حديثاً على شواهد قبور في منطقة غاو^(٢) ، تعود إلى أواخر القرن الخامس الهجري تؤكد أن الإسلام قد إنتشر بين رجال الحكم في مملكة سنغاي بالإضافة إلى أفراد الشعب^(٣) .

لقد كان هؤلاء الدعاة ، في أغلبهم ، نموذجاً للمسلم الحق فاتصفوا بالصفات الحميدة من صدق وحسن خلق وصبر وأمانة وإيثار للغير وزهد في الدنيا وإخلاص لله . وقد أكسبتهم تلك الصفات التقدير والإحترام بين سكان السودان الغربي فكانت كل قرية تضم داراً لإستقبالهم وضيافتهم ويعاملون بإجلال ، وفي بعض القبائل مثل الماندنجو^(٤) كان الدعاة في المرتبة التالية لمرتبة الملك في الإحترام . وقد بلغ من إجلال الناس لأشخاص هؤلاء الدعاة المعلمين ، أنه كان لا يتعرض لهم أحد حين يجوسون خلال إمارات يعادي بعضها بعضاً ، بل كانوا محل إحترام شديد^(٥) .

لاشك أن بساطة التعاليم الإسلامية ووضوحها كان له تأثير كبير في جذب هذه الشعوب للإسلام ، كما كان لقيمه مثل إنعدام التمييز العنصري والطبقي وغيرها كان لها جاذبيتها بالنسبة إلى أهل السودان الغربي ، لذا نراهم يدخلون في الإسلام أفواجاً . بل أن البعض منهم حمل مشعل الدعوة منذ دخولهم للإسلام وتعمقهم فيه . وخير مثال على

(١) توماس أرنولد: الدعوة إلى الإسلام ، بحث في تاريخ نشر العقيدة الإسلامية . ترجمة: د. حسن إبراهيم حسن ط ٣ ، ١٩٧٠م ، طبع ونشر مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ص ٣٥٥ .

(٢) غاو أو كوكو GAO: عاصمة مملكة سنغاي يرجع تاريخ تأسيسها إلى القرن الثامن الميلادي وبلغت إزدهارها في القرن التاسع للهجرة (الخامس عشر الميلادي) وتقع هذه المدينة على منحني نهر النيجر . وقد ساهمت مساهمة مهمة في الإتصالات التجارية والثقافية بين شمال افريقيا وغربها منذ أواسط القرن الثاني الهجري . (نقولا زيادة: افريقيا ت ص ٣٤٩) .

(٣) باسيل دافدسون: افريقيا تحت أضواء جديدة ، ترجمة جمال أحمد نشر دار الثقافة ص ١٥٦ . ومن هذه الشواهد شاهد كتب عليه: "هذا قبر الملك الذي أيد دين الله وأعزه أبو عبد الله محمد رحمه الله ، ويضيف أن الملك توفي عام ٤٩٤هـ" .

(٤) الماندنجو: شعب من شعوب السودان الغربي ، أسس امبراطورية مالي . وينتشر هذا الشعب في عدد من الدول الأفريقية مثل مالي وغينيا والسنغال وفولتا العليا . (اليونسكو: تاريخ افريقيا العام ، المجلد الرابع ص ١٣٨) .

(٥) ت. أرنولد: مرجع سابق ص ٣٩١ - ٣٩٢ .

ذلك هم أهل غانة وأغلبهم من السوننك^(١) فقد إشتهروا بحماستهم للإسلام ونشره حتى أن بعض العشائر السوننكية تكاد تختص بالعمل في الدعوة إلى الإسلام فقط ، بل أن كلمة "سوننك" في أعالي نهر غامبيا كانت مرادفاً لكلمة "داعي" مما يدل على الدور الكبير الذي لعبه هؤلاء في نشر الإسلام^(٢) .

ونفس الشيء ينطبق على شعب الماندينجو الذي يعد من أنشط الدعاة إلى الإسلام منذ دخوله في القرن الخامس الهجري ، وقد إنتشر الإسلام بواسطتهم بين الجماعات المجاورة^(٣) ، وقد لعب علماء قبيلة مسوفة دوراً كبيراً في نشر الإسلام والدعوة إليه فكان لهم الأثر الكبير في منطقة السودان الغربي^(٤) . وقد أنشأ هؤلاء العلماء الدعاة مدارس كانت منارات علم وهدوا بها إسلام هذه المنطقة ، ومن أشهر هذه المدارس مدارس تمبكتو^(٥) التي أضحت في القرن العاشر الهجري منارة للعلوم والثقافة الإسلامية في السودان الغربي وتوافد عليها الطلبة والفقهاء.

(١) السوننك: أو السراكولا: قبيلة من قبائل السودان الغربي كانت تعيش في الصحراء ثم تركزوا بعد ذلك على حافتها الجنوبية وهم من أول قبائل السودان الغربي الذين احتكوا بأهل الشمال المسلمين. وقد أقام السوننك أقدم امبراطوريات السودان الغربي وهي امبراطورية غانة (طرخان: مرجع سابق ص ١٨).

(٢) طرخان: م.س.ص ٤٨.

(٣) ت.آرنولد: م.س.ص ٣٥٦.

(٤) J.Cuoq: op.cit P.58.

(٥) تمبكتو: مدينة تقع على نهر النيجر الأعلى وقد أنشئت حوالي ٤٩٠ هـ (١٠٩٦ م) على أيدي الطوارق. وهي مدينة إسلامية منذ البداية. وتعتبر من أهم المراكز التجارية والثقافية في السودان الغربي. وقد بلغت ذروة مجدها في القرن العاشر الهجري. وقد إشتهرت بكثرة علمائها ومكتباتها ولعل أشهر علمائها هو أحمد بابا التنبكي (١٥٥٦ - ١٦٢٧ م) الذي ألف نحو خمسين مصنفاً في الفقه والنحو والتراجم ومن أشهر مؤلفاته كتاب (نيل الإبتهاج بتطريز الدياج) وهو بمثابة صلة لكتاب ابن فرحون (الدياج المذهب في علماء المذهب) عن طبقات فقهاء المذهب المالكي وقد طبع نيل الإبتهاج في القاهرة ١٣٥٢ هـ ١٩٤٤ م. (عبد الرحمن عبد الله السعدي (ت ١٠٦٦ هـ): تاريخ السودان ، نشر وتحقيق هوداس وبنوه ، الطبعة الثانية ١٩٦٤ م ، باريس المدرسة الباريسية لتدريس الألسن الشرقية ، ص ٢٠ - ٢١.

وكان "أهلها من أكثر الناس تلتفاً بطلبة العلم وأعانتهم فكثرت قراؤها وأدباؤها"^(١) ومثل ما انتشر العلم في تمبكتوا إنتشر أيضاً في مدينة جنى^(٢) ، بل أنه ازدهر فيها مبكراً فقد ذكر السعدي ، صاحب تاريخ السودان ، أن ملك هذه المدينة عندما أراد دخول الإسلام في أواخر القرن الخامس الهجري أي في عهد المرابطين جمع كل العلماء في مملكته فكان عددهم أربعة آلاف ومائتي عالم وأسلم على يديهم ، وطلب منهم أن يدعو الله أن ينصر مدينته ، ثم هدم قصره وبنى مكانه مسجداً عظيماً مبالغته في حبه للدين الإسلامي^(٣) .

ومع أن العدد الذي ذكره السعدي للعلماء مبالغ فيه فإنه يدل على أن الحياة العلمية كانت مزدهرة وأن العلماء الدعاة كانوا كثيرين في هذه المنطقة. وقد أدى اعتناق ملك هذه المدينة للإسلام أن ازدهرت بالعلم أكثر فوفد إليها الطلاب والفقهاء و"ساق الله تعالى لهذه المدينة المباركة ، سكاناً من العلماء والصالحين من غير أهلها من قبائل وبلاد شتى"^(٤) على حد تعبير السعدي لقد ارتبطت المدارس في السودان الغربي إرتباطاً شديداً بالدين. وفي أول الأمر ألحقت المدارس بالرباط ، حيث يقيم المرابطون للتعليم والتعبّد فكان الإمام عبد الله بن ياسين ، معلمهم الأول ، يعلمهم الشريعة ويقرئهم الكتاب ، حتى صار حوله فقهاء ، فكان يأمرهم بالذهاب إلى قبائلهم لينشروا الإسلام على أسس سليمة بعيدة عن البدع والجهل.

وبتوسع المرابطين وخروجهم للجهاد أصبحت المدارس ملحقة بالمساجد فكان إلى جانب كل مسجد غرفة أو غرفتان لتعليم الأولاد ، وكانت هناك أمكنة لنوم الطلاب

(١) محمود كعت: تاريخ الفتاش في اخبار البلدان والجيوش وأكابر الناس ، تحقيق هوداس ودلافوس ، الطبعة الثانية ١٩٦٤م ، المدرسة الباريسية لتدريس الألسن الشرقية ، باريس ص ١٧٩ .

(٢) جنى: مدينة على النيجر الأعلى تأسست سنة ٤٣٥هـ (١٠٤٣م) وكانت مركزاً هاماً لتجارة القوافل ومحطة أساسية في التبادل التجاري والثقافي بين الشمال والجنوب (السعدي: م.س.ص ١١ ، ت.آرنولد: م.س.ص ٣٥٥)

(٣) السعدي: مصدر سابق ص ١٢ .

(٤) السعدي: م.س.ص ١٦

الذين يحضرون من أماكن بعيدة ، على أن المساجد كانت بمثابة المقر الرئيسي لتلقي العلم إذ كانت تعقد في المساجد حلقات للدراسة والمناقشة في أمور الدين المختلفة^(١) .

وقد قلد السودان هذا النوع من المدارس فأصبحت تلحق بكل مسجد مدرسة لتعليم الأطفال وقد كانت مهمة التعليم في أول الأمر مقصورة على العلماء الدعاة الوافدين إلى أرض السودان الغربي من الشمال ولكن بعد مدة تكونت طبقة من أهل العلم من أهالي السودان تولت مهمة التعليم والدعوة^(٢) .

ولكن رغم ظهور علماء من أهل السودان يقومون بالتعليم والدعوة فقد ظل إسم المرابطين يطلق في السودان الغربي على المعلمين الدعاة حتى اليوم^(٣) ، إشارة إلى الدور العظيم الذي قام به علماء المرابطين في سبيل نشر الدعوة والعلم في هذه المنطقة.

لم تكن الدعوة إلى الله بالنسبة إلى هؤلاء العلماء ، أو جلهم ، مهمة مؤقتة ، بل كانت واجباً يتحملونه طوال حياتهم ، لذلك نرى كثيراً منهم استقر بين الشعوب التي يدعون فيتزوجون من أهل البلاد فيتوطد نفوذهم وتستقر أحوالهم فتزداد مهمتهم في نشر الإسلام سهولة^(٤) .

ولعله من الجدير بالذكر أن نشير إلى ظاهرة لفتت إنتباه عدد ممن أُرِخ للمجتمعات في السودان الغربي وتتمثل هذه الظاهرة في تكون جماعات بين هذه المجتمعات ترجع في أصولها إلى علماء دعاة سكنوا هذه البلاد وتزوجوا من أهلها ولكن ذريتهم بدل أن يذوبوا في هذه المجتمعات ظلوا متشبثين بخصوصيتهم المتمثلة في الدعوة إلى الله ونشر الإسلام فلا يعرفون إلا بهذه الهوية وقد أطلقت على هذه الجماعات إسم "التورودوب". وقد تمكن "التورودوب" من تكوين دويلات لهم في مناطق عدة من السودان الغربي. وقد شن هؤلاء حملات الجهاد لنشر الإسلام كما أقاموا المدارس

(١) ابن زرع: م.س.ص ١٢٥.

(٢) نقولا زيادة: مرجع سابق ، ص ٣٤٨ - ٣٥١.

(٣) ت.آرنولد: مرجع سابق ص ٣٩٢.

(٤) J.C.Froelich: Essai sur les causes et Methodies de L'ISLAMISATION de L'Afrique de L'OUEST du xi - xx Siecle, Oxford UNIV, Press 1969, P.121

القرآنية وأنشأوا المساجد وقاموا بتدريس اللغة العربية. وصارت المساجد في مجتمعاتهم نقطة الارتكاز للحياة الدينية والدنيوية^(١).

ومن هؤلاء العلماء الدعاة الذين رحلوا من أوطانهم واستقروا في مناطق أخرى من أجل الدعوة إلى الله وبث العلم ، الشريف عبد المؤمن بن صالح الذي أسس مدينة تيشيت^(٢) سنة ٥٣٦هـ ، وهو أحد تلاميذ القاضي عياض السبتي. وقد أضحت هذه المدينة إحدى منارات العلم والدعوة في موريتانيا وبلاد السودان الغربي^(٣).

- نتائج جهود العلماء في الدعوة:

لقد أثمرت جهود العلماء في الدعوة نتائج ملموسة وعظيمة يمكن حصر أهمها في النقاط الثلاث التالية :

١- نشر الإسلام: وقد إستعرضنا فيما مضى كيف أن الإسلام إنتشر في منطقة السودان الغربي أساساً بالدعوة المستنيرة القائمة على الحسنى على يد العلماء ، وهو أمر ظل محسوساً حتى قرون متأخرة عن العهد المرابطي ، إذ لاحظ الأوربيون في أول إتصالهم بالسودان الغربي أن "المرابطين البيضان هم الذين نقلوا المحمدية (الإسلام) إلى الزنوج ، ولهذا كان لهم نفوذ قوي على هذه الشعوب التي تنظر إليهم كأساتذة مرشدين في كل ما يتصل بالدين"^(٤).

(١) د. عبد الله إبراهيم: الجهاد والدعوة الإسلامية في جامبيا ، (مجلة مركز الوثائق والدراسات الإنسانية ، جامعة قطر العدد ١٣ ، ١٩٩٣ م ، ص ٢٣٢).

(٢) تيشيت: مدينة في منطقة تكانت في وسط موريتانيا الحالية أنشئت سنة ٥٣٦هـ كانت مركز حياة علمية مزدهرة أنجبت عدداً هاماً من العلماء والمؤلفين المدرسين وهي إحدى مدن الواحات القديمة ومحطات القوافل بين المغرب العربي والسودان الغربي. وهي اليوم إحدى المدن التاريخية التي شاخت ولكنها مازال تغالب عوادي الزمن. وهي من أوفر المدن الموريتانية مكتبات ومخطوطات. (أحمد بن الأمين الشنقيطي: الوسيط في تراجم أدباء شنقيط ، الطبعة الرابعة ، ١٩٨٩ م ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ص ٤٥٩ ، المختار بن حامد: حياة موريتانيا ، ج ٢ ، (الحياة الثقافية) ، الدار العربية للكتاب ، تونس ، ١٩٩٠ م ، ص ٦).

(٣) المختار بن حامد: المرجع السابق نفس الصفحة.

(٤) P.Marty: Etudes sur L'Islam au Senegal T 1 Paris 1917 Editions Ernest Leroux.

لقد كان إنتشار الإسلام منذ هذا العهد المرابطي إنتشاراً متواصلاً ومضطرباً في السودان الغربي وقد شبهه ، بحق ، أحد الكتاب الأوربيون بأنه مثل إنتشار بقعة زيت^(١) . ولم يكن إنتشار الإسلام شكلياً بل كان ذا تأثير عميق في هذه المجتمعات الوثنية فقد غير عاداتها وتقاليدها ونقلها نقلة حضارية كبرى ، دخلت معها هذه المنطقة التاريخ الحضاري. وقد انطبعت هذه المنطقة بالطابع الإسلامي ومظاهره ، فإنتشرت المساجد والمدارس والإحتكام إلى شرع الله ، في الغالب ، فضلاً عن إستكمال الملابس وستر العورات^(٢) .

وقد ورث أهل السودان الغربي عن المرابطين تشددهم في الدين وتمسكهم بالشعائر إلى أبعد الحدود ، فكانوا يواظبون على الصلوات والتزامها في الجماعات فكانت المساجد تزدهم بالمصلين ، حتى أن المرء إذا لم يبكر بالذهاب إلى المسجد أيام الجمع لم يجد موضعاً يصلي فيه لكثرة المصلين^(٣) . وبالإضافة إلى كل هذا فقد بدأت منطقة السودان الغربي مع هؤلاء الدعاة تدخل فضاء إنتماء واسع هو الإنتماء إلى أمة الإسلام إلى الحد الذي جعل ملوك غانة الإسلامية يدعون أنهم ينتسبون إلى العترة النبوية الشريفة^(٤) ، ولم يكن ملوك غانة بدعاً في هذا الإنتساب ، وإن شكك فيه المؤرخون^(٥) فقد ادعى ملوك مالي النسبة إلى بعض الصحابة^(٦) وهذا الإنتساب ، مهما كانت درجة صحته من عدمها ، فإنه يدل على رغبة هؤلاء الملوك في إضفاء صفة قدم الإسلام في أسرهم بالإضافة إلى التميز عن سائر مواطنهم بهذا النسب الإسلامي العريق.

(١) J.Cuoq: op cit P.47

(٢) حسن عيسى عبد الظاهر: الدعوة الإسلامية في غرب افريقيا وقيام دولة الفلاني ، نشر إدارة الثقافة والنشر بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ١٤٠١ هـ ، ص ٩٤ .

(٣) ابن بطوطة: مصدر سابق ص ٧٠٣ .

(٤) ابن خلدون: المقدمة ج ١ ص ٥٩ .

(٥) المصدر السابق نفس الصفحة .

(٦) ادعوا أنهم ينتسبون إلى الصحابي الجليل بلال بن رباح الحبشي رضي الله عنه . J.Cuoq: op.cit P.70

لم يقف إسلام أهل السودان الغربي عند ممارسة الشعائر الدينية من صلاة وزكاة وصوم بل قام هؤلاء بدعوة غيرهم إلى الإسلام وتحمسوا لنشر الإسلام ، فدخلت مناطق كثيرة الإسلام بفضل جهدهم وجهادهم ولعل مثال ملك التكرور وارجابي بن رابيس (ت ٤٣٥هـ) الذي أعتنق الإسلام ثم ساهم في نشره بين أهل مملكته ثم قام بجهاد ودعوة من يليه من أهل السودان فدخل أهل سلى^(١) الإسلام على يديه وحسن إسلام ملكهم الذي قام بدوره بنشر الإسلام والدعوة إليه والجهاد في سبيله في البلاد المجاورة خاصة قلنبؤ^(٢) .

وقد ورث الملك لابي بن وارجابي عن أبيه هذا التفاني في خدمة الدين فاشترك مع المرابطين في الجهاد ضد الوثنيين كما تحالف مع أمير المرابطين يحيى بن عمر في حربه ضد جدالة^(٣) .

ومنذ هذا التاريخ ، أي القرن الخامس الهجري ، وبفضل جهود الدعاة إنتقل الإسلام من كونه دين تجار أجانب يفدون على بلاطات ملوك السودان الغربي ، إلى دين لأهل السودان ذا دفع ذاتي.

٢- نشر اللغة العربية:

لقد أدت الدعوة إلى الإسلام وإنتشاره في ربوع السودان الغربي إلى إنتشار اللغة العربية فأضحت اللغة الأساسية لأهل هذه المنطقة ، فهي لغة التجارة ولغة العلاقات الخارجية وهي قبل ذلك لغة الدين والعلم ومما ساعد على إنتشار اللغة العربية أن أهل هذه المنطقة لم تكن لهم لغات مكتوبة. ومع الزمن أضحت اللغة العربية جزءاً من هوية

(١) سلي: مدينة على نهر السنغال الأعلى تقع إلى الشرق من التكرور والمسافة بينها وبين غانة "عشرون يوماً في عمارة السودان" كما يقول البكري وقد اعتنق أهلها الإسلام في القرن الخامس الهجري (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٧٤) ، مجهول: الاستبصار في عجائب الأمصار ص ٢١٧

(٢) قلنبؤ: مدينة يعتقد أنها كانت على نهر السنغال ذكر البكري أن أهل سلي كانوا يجاهدونها لتدخل الإسلام (البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٧٤).

(٣) البكري: المسالك ج ٢ ص ٨٧٤.

هذه المنطقة. وقد لاحظ الأوربيون في القرن ١٨م عندما كانوا يقومون بتجارة الرقيق أن عدداً لا يستهان به من هؤلاء الزنوج يجيد كتابة اللغة العربية^(١).

ولعله من الجدير بالذكر أن نذكر ما لاحظته المؤرخون من أن بعضاً من هؤلاء الزنوج الذين استرقوا في القارة الأمريكية "ظلوا يعبدون الله على مدى أجيال وقد تمكن بعض منهم من إدخال القرآن الكريم إلى موطنه الجديد"^(٢) كما لاحظوا أن إجادة هؤلاء الزنوج للغة لا يعرفها أسياهم ، وهي اللغة العربية ، أعطتهم وسيلة مقاومة كبيرة للمحافظة على كياناتهم وهويتهم^(٣).

٣- نشر العلم:

لقد كان من ثمار جهد العلماء في الدعوة بمنطقة السودان الغربي أن أنتشر العلم في هذه المنطقة وأهتم أهلها بتعلمه وأصبحت مدن مثل ولاته^(٤) وتمبكتو وجني منارات علم وثقافة حتى أضحى جامع سنكري^(٥) في تمبكتو في القرن العاشر الهجري ، بالنسبة إلى السودان الغربي ، يعد في مصاف الأزهر بالقاهرة والزيتونة في تونس والقرويين في فاس^(٦).

وقد لاحظ ابن بطوطة في رحلته إلى السودان الغربي عام ٧٥٣هـ إهتمامهم و"عنايتهم بحفظ القرآن العظيم فيقول: "وهم يجعلون لأولادهم القيود إذ ظهر في حقهم التقصير في حفظه فلا تفك عنهم حتى يحفظوه. ولقد دخلت على القاضي يوم العيد وأولاده

(١) J.Ki - Zerbo: op.cit P.220.

(٢) Ki - Zerbo : op.cit P.224

(٣) Ki - Zerbo : op.cit P.224.

(٤) ولاته: مدينة في الجنوب الشرقي لموريتانيا الحالية ، ذات تاريخ عريق لا يعرف بالتحديد تاريخ إنشائها ، كانت تعرف بإيولاتن ، شهدت ازدهاراً ثقافياً كبيراً خلال القرون ١١ - ١٣هـ وقد زارها ابن بطوطة خلال رحلته إلى بلاد السودان الغربي سنة ٧٥٣هـ (ابن الخطيب: الإحاطة ج ٣ ص ١٩٢؛ ابن بطوطة: تحفة النظار ص ٦٨٩ ، الشنقيطي: الوسيط ص ٤٥٩).

(٥) جامع سنكري: جامع بني في القرن العاشر الهجري. وقد أنفقت على بنائه امرأة ثرية من قبيلة لغلال الشنقيطة المعروفة. (السعدي: مصدر سابق ص ٢٧).

(٦) السعدي: مصدر سابق ص ٢٧.

مقيدون فقلت له ألا تسرحهم؟ فقال: لا أفعل حتى يحفظوا القرآن ومررت يوماً بشاب منهم حسن الصورة عليه ثياب فاخرة وفي رجله قيد ثقيل فقلت لمن كان معي: ما فعل هذا؟ أقتل؟ ففهم عني الشاب وضحك وقيل لي: إنما قيد حتى يحفظ القرآن^(١).

ومع أن ابن بطوطة زار السودان الغربي بعد عصر المرابطين بقرنين فإننا نرى أن هذا الإهتمام بالعلم إنما هو إمتداد لأثر العلماء المرابطين الذي كان أساس دعوتهم العلم.

ثانياً : أثر العلماء في الجهاد:

إن الجهاد الذي هو ذروة سنام الإسلام إنما هو طور متقدم من أطوار الدعوة ووسيلة من وسائل إزالة العوائق المعترضة سبيل إنتشار الحق. لقد كان العلماء ، بحكم صفتهم ، أدرى الناس بأهمية هذا الواجب. وفي العصر المرابطي شعر العلماء بضرورة القيام بعبيء هذا الواجب. وقد رأينا في الفصل الأول من الباب الأول الدور الجهادي الذي قام به الإمام عبد الله بن ياسين إلى أن أستشهد وما قام به الفقيه سليمان بن عدو وغيره من أجل إعلاء كلمة الله. وقد أدت هذه الجهود الجهادية إلى تأسيس دولة كبرى مهمتها الأساسية الجهاد في سبيل الله والإلتزام بشرع الله.

لقد وجدت هذه الدولة أبواب الجهاد مشرعة في الجنوب الوثني وفي الشمال في ارض الأندلس لمداغة النصارى ووقف زحفهم على الديار الإسلامية.

إننا وإن كنا لا نشك أن الجهاد الذي قام به المرابطون في الجنوب الوثني بأرض السودان الغربي كان عظيماً إستناداً إلى نتائجه والمتمثلة في تحويل هذه المنطقة إلى بلاد إسلام فإننا للأسف لا نملك التفاصيل عن ذلك الجهاد فكل ما ذكر لا يتعدى إشارات مجملة متفرقة كما ذكرنا في بداية هذا الفصل.

أما الميدان الجهادي الثاني وهو أرض الأندلس فقد كان للعلماء فيه أثر كبير. وقد ذكرنا في الفصل الثالث من الباب الأول الدور الذي قام به العلماء في دعوة أمير المسلمين يوسف بن تاشفين إلى جهاد النصارى في الأندلس ونصرة المسلمين هناك وبيننا

(١) ابن بطوطة: مصدر سابق ص ٧٠٤

هنالك الدور الذي قام به العلماء في معركة الزلاقة وإستشهاد طائفة منهم. ثم ذكرنا الجهد الذي قاموا به لتوحيد العدوتين.

لم يكن ضم الأندلس إلى السيادة المرابطية هدفاً في حد ذاته بل كان وسيلة لحماية ونصرة الإسلام والمسلمين في تلك البلاد. وأمام واقع الأندلس المرير المتمثل في تكالب النصارى على الإسلام الذي كان يتراجع كل يوم وتنكمش رقعته ، عزم المرابطون على رفع التحدي ومجاهدة النصارى في كل أنحاء الأندلس^(١).

وقد بارك العلماء هذا العزم وساندوه قولاً وعملاً ، فلا نكاد نجد جيشاً من المرابطين خارجاً للجهاد إلا ونجد فيه عدداً من العلماء المشهورين الذين دونت أخبارهم. وقد استشهد جماعة من مشاهير العلماء في ساحات الجهاد من أمثال: الإمام أبو علي الصدي الذي استشهد في غزوة كتندة بالثغر الأعلى سنة ٥١٤هـ^(٢) واستشهد معه فيها الإمام أبو عبد الله بن الفراء قاضي المرية^(٣).

(١) المراكشي: المعجب ص ٢٥٢.

(٢) عياض: الغنية ص ١٩٥ ؛ ابن بشكوال: الصلة ج ١ ص ٢٣٥.

(٣) أبو عبد الله محمد بن يحيى المعروف بابن الفراء (ت ٥١٤هـ): كان رجلاً صالحاً متواضعاً قوياً في الحق لا تأخذه في الله لومة لائم ومما يؤثر عنه في ذلك أن أمير المسلمين يوسف بن تاشفين كتب إليه عندما كان قاضياً للمرية يأمره بفرض المعونة ، وهي ضريبة زائدة على الأموال التي تؤخذ عن طريق الزكاة ، ويرسل إليه بها. فامتنع ابن الفراء من فرضها وكتب إلى أمير المسلمين يخبره أنه لا يجوز له فرضها. فأجابه يوسف أن القضاة عنده قد أباحوا له فرضها وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فرضها في زمنه فراجعه القاضي ابن الفراء بقوله: بلغني كتابك تذكر فيه ما كان من تأخري عن المعونة وقبضها وأن القضاة والفقهاء أفتوك بقبضها وأن عمر رضي الله عنه اقتضاها. فالقضاة والفقهاء إلى النار دون زبانية ، فإن عمر قد اقتضاها وهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ووزيره وضحيه في قبره ولا شك في عدله ، وأنت لست بصاحبه ولا وزيره وقد يشك في عدلك. وما اقتضاها عمر حتى دخل المسجد بحضرة من كان معه من الصحابة رضي الله عنهم وحلف أن ليس عنده درهم في بيت مال المسلمين ينفقه عليهم ، فإن كان الفقهاء والقضاة قد انزلوك كمنزلته في العدل فالله حسيهم وسائلهم على تقلدهم ذلك ، فلتدخل المسجد بحضرة من هنالك من أهل العلم وتحلف أن ليس عندك في بيت مال المسلمين درهم تنفقه عليهم وحينئذ تجب تقويتك. (ابن بشكوال: الصلة ج ٢ ص ٥٤٢ ؛ ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٦ ص ١١٨ ؛ الرنشريسي: المعيار المغرب ج ١١ ص ١٣٢).

وقبلها استشهاد القاضي يحيى بن محمد الأموي المعروف بابن قبروق^(١) قاضي شاطبة في
 وقية البورت سنة ٥٠٨هـ^(٢) واستشهد الفقيه أبو زيد عبد الرحمن ابن محمد بن حيات الأنصاري
 بسرقسطة سنة ٥٠٣هـ^(٣) واستشهد أبو جعفر عبد الوهاب ابن حكم الأنصاري في وقية وشقة سنة
 ٤٨٩هـ^(٤) . والفقيه أحمد بن ثابت العوفي في وقية البورت^(٥) . واستشهد معه جماعة من خيرة
 المجاهدين منهم القائد أبو عبد الله ابن الحاج^(٦) وذو الوزارتين أبو عبد الله بن الحاج
 الطروشني^(٧) .

^(١) يحيى بن محمد الأموي أبو الوليد المعروف بابن قبروق (ت ٥٠٨هـ) فقيه من أهل لاردة أخذ عن أبي علي
 الصديقي وولي قضاء شاطبة بأمر من أبي علي الصديقي ثم استعفى فأعفي وانتقل إلى بلنسية فشاورة قاضيه (ابن
 الأبار: المعجم ص ٣١٨).

^(٢) البورت (ألبرت) وقعت هذه المعركة سنة ٥٠٨هـ حينما خرج القائد المرابطي محمد بن الحاج في حملة نحو
 برشلونة لمحاربة أميرها رامون بيرنجير الثالث. وقد حاصرها المرابطون وعاثوا تخريباً في أرباضها وزروعها إلا أنهم
 عجزوا عن الإستيلاء على البلد لحصانته ، وعادوا محملين بالمغانم الوافرة. وأثناء العودة فضل محمد بن الحاج أن
 يختصر الطريق مع لمة مختارة من جنده فيهم محمد بن عائشة ، في حين أرسل معظم الجيش على الطريق الكبير
 الروماني ، وقد سار محمد بن الحاج وصحبه في مفاوز وعرة ومضايق مليئة بالمخاطر فإنتهز جند برشلونة
 الفرصة وكنوا له عند ضائق وعروهاجموه "فقاتلهم قتال من أيقن بالموت واغتسم الشهادة ، إذ لم يجد منفذاً
 يخلص منه فاستشهد ، رحمه الله ، واستشهد معه جماعة من المطوعة ، وتخلص منهم القائد محمد بن عائشة في
 نفر بالحيلة إلى بلاد المسلمين". وسميت هذه المعركة بموقعة ألبرت (ابن أبي زرع: روض القرطاس ص ١٦٠ -
 ١٦١ ، ابن الأبار: المعجم ص ٣١٨).

^(٣) شكيب أرسلان: الحلل السندسية ج ٢ ص ١٨٠ وقد عزا معلوماته إلى ابن الأبار في التكملة. ترجمة عبد
 الرحمن بن حيات الأنصاري ضمن الأجزاء التي لم تنشر من تحقيق عزت العطار الحسيني ، القاهرة ١٩٥٦.
^(٤) شكيب أرسلان: الحلل السندسية ج ٢ ص ١٥٥ ونسب المعلومة إلى ابن الأبار في التكملة ولكني لم أجدها
 في الطبعة التي اعتمدت عليها وهي التي نشرها عزت العطار الحسيني ، القاهرة ١٩٥٦.
^(٥) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٥٠ - ٥١

^(٦) أبو عبد الله محمد بن الحاج اللمتوني (ت ٥٠٨هـ) من أكابر زعماء لمتونة وقوادها وقد ظهر ، منذ عبر إلى
 شبه الجزيرة مع يوسف بن تاشفين في سنة ٤٨٤هـ بمقدرته وأعماله العسكرية البارزة أولاً حين افتتح قرطبة
 وانتزعها من ابن عباد ثم في محاربه للقشتاليين في كثير من المواقع. وقد تولى ولاية بلنسية وشرقي الأندلس في
 سنة ٥٠١هـ ثم معها ولاية سرقسطة التي انتزعها من يد بني هود سنة ٥٠٣هـ. وظل ابن الحاج في سرقسطة
 يحوطها بحمايته ويرد عنها أطماع النصارى إلى أن أستشهد (ابن عذارى: البيان المغرب ج ٤ ص ٥٤ - ٥٥ ،
 ٦١ وقد جعل ابن عذارى تاريخ وفاة ابن الحاج سنة ٥٠٩هـ في حين جعلها ابن الأبار سنة ٥٠٨هـ بالمعجم ص
 ١٤٢).

^(٧) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٥١.

وقد شارك علماء أعلام آخرون في الجهاد وإن لم تكتب لهم الشهادة في ساحة المعركة مثل الإمام عبد الحق بن غالب بن عطية صاحب كتاب "المحرر الوجيز" في التفسير فقد كان كثير الغزو في جيوش المرابطين^(١). وكذلك الإمام قاضي الجماعة أبو الوليد بن رشد (ت ٥٢٠هـ)^(٢) وقاضي الجماعة محمد بن خلف التجيبي المعروف بابن الحاج (ت ٥٢٩هـ)^(٣).

وكذلك الإمام أبو بكر بن العربي الذي اشترك في كثير من الغزوات التي خاضها المرابطون ومن بينها غزوة كتندة سنة ٥١٤هـ وقد نجا فيها بأعجوبة وعندما سئل عن حاله عند مخلصه منها قال: "حال من ترك الخباء والعباء"^(٤).

وقد كان لوجود مثل هؤلاء الأئمة في الجيوش المرابطية الغازية تثبيت للقلوب وتأسيس لغيرهم من المجاهدين أن ما يقومون به قربة إلى الله وطاعة من أعظم الطاعات. كما كان خروج هؤلاء العلماء إلى الجهاد مدعاة لغيرهم لأن يقتدوا بهم ولذلك كثر المتطوعة الخارجين مع الجيوش المرابطية. ففي غزوة كتندة عام ٥١٤هـ لم يفقد الجيش المرابطي في المعركة إلا عدداً قليلاً من أفرادها في حين أستشهد حوالي عشرون ألفاً من المتطوعة^(٥). ولا شك أن لخروج الإمامين أبي علي الصدي وأبي عبد الله بن الفراء في هذه الغزوة تأثير في خروج هذا العدد الكبير من المتطوعة.

(١) ابن الأبار: المعجم ص ٢٦٦.

(٢) نفس المصدر ص ٦٤.

(٣) نفس المصدر ص ١٢٣.

(٤) نفس المصدر: ص ١٧. لقد فهم د. حسين مؤنس من هذا النص أن القاضي أبو بكر بن العربي كان ممن فر يوم كتندة (مقدمة الحلة السيرة ص ١٩) إلا أن الباحث قد يميل إلى عكس ذلك لأن القاضي ابن العربي يعرف ما في التولي يوم الزحف من وعيد ثم إنه لو كان ممن فر فعلاً ما كان ليشهد على نفسه بذلك. والذي يظهر هو أنه عبر بهذه الجملة عن شدة المأزق الذي وقع فيه وأنه فقد في تلك المعركة كل ما كان عنده ، (ابن الأبار: الحلة السيرة ، ط ١ عام ١٩٦٣ م ، القاهرة).

(٥) ابن الأبار: المعجم ص ١٧.

وقد جمع العلماء بين الجهاد والعلم فكثير من طلبة العلم أخذ عن الإمام أبي علي الصدي أثناء إجتيازه بمدنهم غازياً^(١) . وكذلك أخذ الطلبة عن الإمام أبي بكر بن العربي أثناء جهاده فقد أخذ عنه أحمد بن عبد الجبار المعروف بابن ورهزن بكولية من الثغور الشرقية سنة ٥٢٢هـ^(٢) كما أخذ عنه غيره^(٣) .

وبالإضافة إلى المشاركة في القتال فقد ظل العلماء في العهد المرابطي يدعون إلى الجهاد بأقلامهم مستنهضين الهمم مبينين فضله . وفي بعض الأحيان مستصرخين طالبين العون لجزء من أجزاء الأندلس دهمه العدو..

فقد كتب قاضي سرقسطة ثابت بن عبد الله إلى الأمير تميم بن يوسف بن تاشفين والي الأندلس ، يستصرخه عندما حاصر النصارى سرقسطة سنة ٥١٢هـ ويبين له عظم ما يلاقيه أهلها ويؤنبه على تباطؤه وتقاعسه عن النجدة ويحذره من مغبة ذلك ، ثم يستنهض همته ويخاطب فيه غيرته ودينه . ومن هذه الرسالة قوله : " كتابنا أيدك الله بتقواه ووفقك لإشتراء دار حسناه بمجاهدة عداه.... ، عن حال قد عظم بلاؤها وادلهمت ضراؤها فنحن في كرب عظيم وجهد أليم ... أتحسبون يامعشر المرابطين ، واخواننا في ذات الله المؤمنين إن سبق على سرقسطة القدر ، بما يتوقع منه المكروه والحذر أنكم تبلعون بعدها ريقاً ... كلا والله ليسومنكم الكفار عنها جلاء"^(٤) .

ومن المفيد أن نذكر هنا نصاً للقاضي أبي بكر بن العربي يبين مدى مايقوم به العلماء من حث للأمراء والرعية على الجهاد . يقول ابن العربي : "ولقد نزل بنا العدو - قصمه الله تعالى - سنة سبع وعشرين وخمسائة ، فجاس ديارنا وأسر جيرتنا ، وتوسط بلادنا في عدد حدد الناس عدده فكان كثيراً ، فقلت للوالي والمولى عليه . هذا عدو الله قد حصل في الشرك والشبكة ، فلتكن عندكم بركة ولتكن منكم إلى نصره الدين

(١) ابن الأبار: المعجم ص ٤٦ ، ٦٥ ، ١٠٠ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٥ ، ١٥٨ .

(٢) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٣٥٠ .

(٣) ابن الأبار: التكملة ج ١ ص ٣٤٤ .

(٤) مجموعة باحثين: التاريخ الأندلسي من خلال النصوص ص ١٤٣ ؛ حسين مونس: الثغر الأعلى الأندلسي

المتعينة عليكم حركة. فليخرج إليه جميع الناس حتى لا يبقى منهم أحد في جميع الأقطار فيحاط بهم فإنه هالك لا محالة ، وأن يسركم الله له فغلبت الذنوب ورجفت بالمعاصي القلوب ، وصار كل أحد من الناس ثعلباً يأوي إلى وجاره ، وإن رأى المكيدة بجاره فإننا لله وإنا إليه راجعون" ^(١) .

وقد أستعمل العلماء أنواع الكتابة من نثر وشعر في هذا الغرض. فهذا الإمام عبد الحق بن عطية كتب رسالة طويلة يطلب فيها الغوث لأهل ميورقة عندما حاصرها أهل جنوة بثلاثمائة مركب سنة ٥١٨ هـ يقول ابن عطية :

ونحو أمير المسلمين تطامحت نواظر أمال وأيدي رغائب.
من الناس من تستدعي حفيظة عدله لصدمة جور في ميورقة ناصب
مقيم فإن لم يرغم السعد أنفه ألم فوافي جانباً بعد جانب
لقتل وسبي واصطلام شريعة لقد عظمت في القوم سود المصائب ^(٢)
لقد شدت مواقف العلماء هذه في مجملها من أزر حركة الجهاد في الأندلس.
وبذلك تمكن التحالف القائم بين المرابطين والعلماء أن يوقف تسارع المد الصليبي وأن
يؤجل سقوط الأندلس قرناً.

^(١) أحكام القرآن: تحقيق علي محمد البجاوي: الطبعة الثالثة ، ١٩٧٢ م ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، لبنان ،

ج ٢ ص ٩٥٥ عند تفسير قوله تعالى: "انفروا خفاً وثقالاً" سورة التوبة.

^(٢) ابن خاقان: فلائد العقيان ج ٣ ص ٦٦٨.

الخاتمة:

لقد حاولت من خلال هذه الرسالة أن أجلي الدور التاريخي الذي اضطلع به العلماء في عصر المرابطين من خلال مشاركتهم السياسية في الأحداث. وقد توصل البحث إلى نتائج أرى أنها مهمة تتمثل فيما يلي:

أولاً :

أنه كان للعلماء دور مهم في معظم فترات التاريخ السياسي للمغرب الإسلامي قبل قيام دولة المرابطين فتحمل عدد مهم من العلماء مسؤوليات الدفاع عن الحق راضين بتبعات ذلك ، فكان لهم تأثير متميز في مجريات الأحداث. فقد كان دورهم حاسماً وتاريخياً في سقوط النفوذ الشيعي في المغرب الإسلامي. فلولا صمود علماء هذه المنطقة وصبرهم على مبادئهم لترسخ المذهب الشيعي في المغرب الإسلامي. كما كان دورهم فاعلاً في تعريب منطقة المغرب الإسلامي.

ثانياً :

أن قيام الدولة المرابطية كان بالأساس نتيجة تفكير وتخطيط العلماء الذين أرادوا لهذه الدولة أن تقوم على التمسك بالإسلام ومنهجه ساعية لإستصلاح الخلق بإرشادهم إلى الطريق المنجي في العاجل والآجل. وقد قام بالدور الأكبر في تحقيق هذا الهدف الإمام عبد الله بن ياسين. وقد أسدى العلماء بتكوينهم لهذه الدولة خدمة جليلة إلى الأمة الإسلامية ، إذ لمت شمل شعوب اسلامية كثيرة وساهمت في الجهاد لإعلاء كلمة الله.

ثالثاً :

قام العلماء بدور بارز في توحيد العدوتين الأندلسية والمغربية وكانت آراؤهم وفتاويهم العامل المهم لتحقيق هذه الوحدة التي أرادوا لها أن تكون وسيلة لحفظ ما تبقى من الإسلام في الأندلس بمداغة النصارى. وقد جَلَّينَا الجهد الكبير والتميز الذي ساهم به العلماء في معركة الزلاقة وهو دور أغفله معظم المؤرخين لهذه الفترة في حين اكتفى من ذكروه بالإشارة العابرة.

رابعاً:

تتصل

توصل البحث إلى حقيقة مهمة^١ في كون العلماء صاروا في العهد المرابطي هم وسطاء الشعب الحاملين لرغباته المعبرين عن طموحاته وخصوصاً في الأندلس.

خامساً:

سعى العلماء إلى توحيد المشارب الفكرية وإلتزام طريق السلف الصالح في ذلك ، مما أثار عليهم الكثير من النقد من طرف بعض المؤرخين.

ورغم ذلك النقد فإن هذا المسعى قد أدى بلا ريب إلى اللحمة بين العناصر البشرية المشكلة للدولة المرابطية وخصوصاً في العدو الجنوبية.

فعملية المزج والتوحيد وإن كانت في الأساس تهدف إلى تحقيق الوحدة الدينية فقد أدت إلى توحيد سياسي وثقافي وهو مكسب تاريخي لا جدال فيه.

سادساً:

أن النفوذ الكبير الذي تمتع به العلماء في دولة المرابطين جعل منهم طبقة مؤثرة مرغوبة ومرهوبة.

سابعاً:

خلق هذا النفوذ العام طموحات وأطماعاً شخصية كبيرة لدى بعض العلماء فثار عدد منهم على الدولة المرابطية محاولاً تأسيس ملك وتشبيد زعامة. وقد فشل معظم هؤلاء الثائرين في تحقيق هدفهم. وقد أضعف هؤلاء الثوار الدولة المرابطية وشتتوا جهودها مما كان له أسوأ الأثر على حركة الجهاد التي كانت تقودها ضد النصارى في الأندلس.

ثامناً:

لم يكن أغلب العلماء الذين تصدوا للقيام بأعباء الحكم على مستوى المسؤولية الملقاة على كاهلهم ، وجانب أكثرهم الصواب في التعاطي مع الأحداث. ويرجع سبب ذلك إلى عم إنتفاع هؤلاء بعلمهم وعدم تطبيقهم له في تعاطيهم مع الشأن العام. وكان الإستثناء الأكبر هو الإمام عبد الله بن ياسين الذي ولد جهده قيام دولة المرابطين

وأعطى بنجاحه الدليل الأكبر على أن صفة العالم ليست عائقاً عن التعاطي الصحيح مع السياسة بل على العكس إذ أن العلم هو الشرط الأساسي لتكون السياسة خيرة نافعة.
تاسعاً :

لقد كان دور العلماء مهماً وفاعلاً في الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله فأثمر جهدهم إنتشار الإسلام في السودان الغربي وتحوله من منطقة وثنية إلى منطقة إسلامية. كما ساهم جهدهم في إضعاف حركة الإسترداد المسيحية في الأندلس ولو إلى حين وأجل سقوط هذا الجزء من ديار الإسلام حوالي قرنين من الزمن. كما أبقوا بجهدهم جذوة الجهاد حية في النفوس.

لقد توصلت هذه الرسالة في مجملها إلى حقيقة ، أرى أنها لم تجل من قبل ، وهي أن العلماء في العهد المرابطي كانوا يشكلون طبقة إجتماعية نشطة وفاعلة أثرت في التاريخ السياسي لمنطقة المغرب الأقصى والأندلس ، وحاول أفرادها ، في معظمهم أن يبذلوا ما استطاعوا من جهد في سبيل نشر الخير والعدل وإن تخلل ذلك بعض الضعف البشري من مساع أنانية ومطامح آنية.

- المصادر:
- القرآن الكريم.
- ابن الأبار: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي البلنسي (ت ٦٥٨هـ)
- ١- التكملة لكتاب الصلة. تحقيق السيد عزت العطار الحسيني ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٥٦م ، وأعيد طبع الجزء الأول بتحقيق إبراهيم الإبياري ، دار الكتاب المصري ، القاهرة ، ١٤١٠هـ.
- ٢- الحلة السيرة ، تحقيق د. حسين مؤنس ، الشركة العربية للطباعة ، القاهرة ، ١٩٦٣م.
- ٣- المعجم في أصحاب القاضي الصدي ، تحقيق إبراهيم الإبياري ، دار الكتاب المصري ، القاهرة ، ١٩٨٩م.
- ابن الأثير: علي بن محمد بن عبد الكريم بن الأثير (ت ٦٣٠هـ).
- ٤- الكامل في التاريخ ، طبعة دار صادر ، بيروت ، ١٩٨٢م.
- الإدريسي: محمد بن محمد بن عبد الله بن إدريس الحسيني (ت ٥٦٠هـ)
- ٥- نزهة المشتاق (الجزء الخاص بصفة المغرب وأرض السوادان ، مصر والأندلس) نشر النص العربي وترجمته دغويه ودوزي ، ليدن ١٩٦٨م.
- ابن أبي أصيبعة: أحمد بن القاسم بن خليفة (ت ٦٦٨هـ)
- ٦- عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، ١٩٦٥م.
- ابن بسام: علي بن بسام الشنتريني (ت ٥٤٢هـ)
- ٧- الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة ، تحقيق: د. إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٧٩م.

- ابن بشكوال: أبو القاسم خلف بن عبد الملك (ت ٥٧٨هـ).
- ٨- الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثيهم وفقهائهم وأدبائهم ، نشر عزت العطار الحسيني ، الطبعة الثانية ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٩٤م.
- ابن بطوطة: أبو عبد الله محمد بن إبراهيم اللواتي (ت ٧٧٩هـ).
- ٩- تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، تحقيق: محمد عبد المنعم العريان ، ط ١ ، دار إحياء العلوم ، بيروت ، ١٩٨٧م.
- البكري: أبو عبيد الله بن عبد العزيز البكري (ت ٤٨٧هـ)
- ١٠- المسالك والممالك ، تحقيق أدريان فان ليوفان وأندري فيري ، الدار العربية للكتاب ، ١٩٩٢م.
- البيدق: أبو بكر بن علي.
- ١١- أخبار المهدي بن تومرت وبداية دولة الموحدين ، تحقيق عبد الوهاب بن منصور ، دار المنصور ، الرباط ، ١٩٧١م.
- التادلي: يوسف بن يحيى المعروف بابن الزيات (ت ٦١٧هـ).
- ١٢- التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي ، تحقيق أحمد التوفيق ، منشورات جامعة محمد الخامس ، الرباط ١٤٠٤هـ.
- الترمذي: أبو عيسى محمد بن عيسى (ت ٢٧٩هـ)
- ١٣- الجامع الصحيح ، مع شرح تحفة الأحوزي للمباركفوري ، دار الكتاب العربي ، د.ت ، بيروت.
- التطيلي: أحمد بن عبد الله بن أبي هريرة (ت ٥٢٥هـ).
- ١٤- ديوان الأعمى التطيلي ، تحقيق: إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٦٣م.

- ابن تيمية: أحمد بن تيمية (ت ٧٢٨هـ).
- ١٥- مجموع الفتاوى ، نشر دار عالم الكتب ، الرياض ، ١٩٩١م.
- الحاكم النيسابوري: أبو عبد الله محمد بن عبد الله (ت ٤٠٥هـ).
- ١٦- المستدرک علی الصحیحین ، مكتبة النصر الحديثة ، الرياض ، ١٩٦٨م.
- ابن حجر: أحمد بن علي العسقلاني (ت ٨٥٢هـ).
- ١٧- فتح الباري في شرح صحيح البخاري ، تحقيق الشيخ عبد العزيز بن باز ، نشر رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء بالملكة ، الرياض ، د. ت.
- ابن حزم: أبو محمد علي بن أحمد (ت ٤٥٦هـ).
- ١٨- رسائل ابن حزم ، تحقيق: د. إحسان عباس ، مكتبة الخانجي ، مصر ، ١٩٦٠م.
- الحموي: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (ت ٦٢٦هـ).
- ١٩- معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت ، د. ت.
- الحميدي: أبو عبد الله بن محمد بن أبي نصر (ت ٤٨٨هـ).
- ٢٠- جذوة المقتبس في تاريخ علماء الأندلس ، تحقيق: إبراهيم الإبياري ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- الحميري: محمد بن عبد المنعم الحميري. (ت ٧٢٧هـ).
- ٢١- الروض المعطار في خبر الأقطار ، تحقيق: د. إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٧٥م.
- ابن حنبل: أحمد (ت ٢٤١هـ).
- ٢٢- المسند ، ط ١ ، نشر المكتب الإسلامي للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٩٦٩م.
- ابن حوقل: أبو القاسم محمد بن حوقل البغدادي.
- ٢٣- صورة الأرض ، دار مكتبة الحياة ، بيروت ، ١٩٧٩م.

- ابن خاقان: أبو نصر الفتح بن محمد القيسي (٥٢٩هـ)
- ٢٤- قلائد العقيان ومحاسن الأعيان ، تحقيق: د. حسين يوسف فريوش ، مكتبة المنار ، الأردن ، ١٩٨٩م.
- ٢٥- مطمح الأنفس ، تحقيق: محمد على شوابكة ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- ابن الخطيب: لسان الدين محمد بن عبد الله بن الخطيب (٧٧٦هـ)
- ٢٦- الإحاطة في أخبار غرناطة ، تحقيق: محمد عبد الله عنان ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٧٣م.
- ٢٧- أعمال الأعلام في من بويح قبل الإحتلام من ملوك الإسلام - قسم الأندلس - نشر ليفي بروفنسال بعنوان تاريخ أسبانيا الإسلامية ، دار المكشوف ، بيروت ، ١٩٥٦م.
- ابن خفاجة: أبو اسحاق ابراهيم بن خفاجة (٥٣٣هـ).
- ٢٨- ديوان ابن خفاجة الأندلسي ، تحقيق: كرم البستاني ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٦١م.
- ابن خلدون: عبد الرحمن بن خلدون (٨٠٨هـ)
- ٢٩- العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ، طبع مؤسسة جمال للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٩٧٩م.
- ٣٠- المقدمة تصحيح أبي عبد الله السعيد المندوه ، ط ١ ، مؤسسة الكتاب الثقافية ، بيروت ، ١٩٩٤م.
- ابن خلكان: شمس الدين أحمد بن خلكان (٦٨١هـ).
- ٣١- وفيات الأعيان ، تحقيق: د. إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٧٧م.

- الدباغ: عبد الرحمن بن محمد الأنصاري (٦٩٦هـ).
- ٣٢- معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان ، تحقيق: إبراهيم شبوح ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٦٨م.
- الدردير: أحمد بن محمد بن أحمد العدوي (ت ١٠٢١هـ)
- ٣٣- الشرح الصغير على أقرب المسالك ، طبعة وزارة العدل بدولة الإمارات العربية المتحدة ، ١٤١٠هـ.
- ابن أبي دينار: محمد بن أبي القاسم الرعيني (القرن ١٢هـ)
- ٣٤- المؤنس في أخبار أفريقيا وتونس ، تحقيق: محمد شمام ، ط ٣ ، المكتبة العتيقة ، تونس ، ١٩٦٧م.
- الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ).
- ٣٥- سير أعلام النبلاء ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٩٩٠م.
- ٣٦- العبر في خبر من غبر ، تحقيق: محمد سعيد زغلول ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، د.ت.
- ابن رشد: الوليد محمد بن أحمد (ت ٥٢٠هـ)
- ٣٧- الفتاوى ، تحقيق: المختار بن الطاهر التليلي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٧م.
- الرقيق القيرواني: إبراهيم بن القاسم (ت ٤١٧هـ).
- ٣٨- تاريخ افريقية والمغرب ، تحقيق: المنجي الكعبي ، نشر رقيق السقطي ، تونس ، ١٩٦٨م.
- الزبيدي: محمد مرتضى (ت ١٢٠٥هـ)
- ٣٩- تاج العروس من جواهر القاموس ، منشورات دار مكتبة الحياة ، د.ت ، بيروت.

- ابن الزبير: أبو جعفر أحمد بن إبراهيم (ت ٧٠٨هـ).
- ٤٠- صلة الصلة ، نشر ليفي بروفنسال ، الرباط ، ١٩٣٨هـ.
- ابن أبي زرع: علي بن عبد الله الفاسي (ت ٧٤١هـ)
- ٤١- الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس ، دار المنصور للطباعة ، الرباط ، ١٩٧٢م.
- الزركشي: أبو عبد الله محمد بن إبراهيم (ت ٩٣٢هـ).
- ٤٢- تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية ، تحقيق: محمد ماضور ، المكتبة العتيقة ، تونس ، ١٩٦٦م.
- ابن زيري: الأمير عبد الله بن بلقين (ت نهاية القرن الخامس)
- ٤٣- التبيان: تحقيق: أمين توفيق الطيبي ، منشورات عكاظ ، الرباط ، ١٩٩٥م.
- السعدي: عبد الرحمن بن عبد الله (ت ١٠٦٦هـ).
- ٤٤- تاريخ السوادان ، نشر وتحقيق: هوداس وبنوه ، الطبعة الثانية ، المدرسة الباريسية لتدريس الألسن الشرقية ، باريس ، ١٩٦٤م.
- ابن سعيد: علي بن موسى بن سعيد (ت ٦٨٥هـ)
- ٤٥- المغرب في حلي المغرب ، تحقيق: شوقي ضيف ، ط ٣ ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٨م.
- السلفي: أبو طاهر أحمد بن محمد الأصبهاني (ت ٥٧٦هـ).
- ٤٦- أخبار وتراجم أندلسية مستخرجة من معجم السلفي ، أعدها إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٥م.
- ابن صاحب الصلاة: عبد الملك (ت ٥٩٤هـ).
- ٤٧- المن بالإمامة ، تحقيق: د. عبد الهادي التازي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٧م.

- ابن صالح: عبيد الله.

-٤٨ نص جديد عن فتح العرب للمغرب ، نشر ليفي بروفنسال ، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمديرد ، ١٩٥٤م.

- الضبي: أحمد بن يحيى بن عميرة (ت٥٩٩هـ).

-٤٩ بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس ، تحقيق: إبراهيم الإبياري ، دار الكتاب المصري ، القاهرة - بيروت ، ١٩٨٩م.

- الطبري: محمد بن جرير (ت٣١٠هـ).

-٥٠ تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٤م.

- الطرطوشي: أبو بكر محمد بن محمد بن الوليد (ت٥٢٠هـ).

-٥١ سراج الملوك ، الناشر: دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة ، ١٤١٢هـ.

- الطوفي: نجم الدين سليمان بن سعيد (ت٧١٦هـ).

-٥٢ شرح مختصر الروضة ، تحقيق: د. عبد الله التركي ، نشر مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٩٨٧م.

- ابن عبد الملك المراكشي ، محمد بن عبد الملك المراكشي (ت٧٠٣هـ).

-٥٣ الذيل والتكملة ،

السفر الأول ، تحقيق: د. محمد بن شريفة ، دار الثقافة ، بيروت.

السفر الخامس ، تحقيق: د. إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٦٥م.

السفر الثامن ، تحقيق: محمد بن شريفة ، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية

، الرباط ، ١٩٨٤م.

- ابن عبدون: محمد بن أحمد التجيبي.
- ٥٤- رسالة في الحسبة ، نشر ليفي بروفنسال في المجلة الآسيوية ، أبريل - يونيو ١٩٣٤ Journal Asiatique
- أبو العرب: محمد بن تميم.
- ٥٥- طبقات علماء افريقية وتونس ، تحقيق: علي الشابي ونعيم اليافي ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ١٩٦٨م.
- ابن العربي: أبو بكر محمد بن عبد الله بن العربي (ت ٥٤٢هـ).
- ٥٦- أحكام القرآن ، تحقيق: علي محمد البجاوي ، دار المعرفة ، بيروت ، ١٩٧٢م.
- ٥٧- رحلة ابن العربي ، نشر د. عصمت دندش في مجلة المناهل العدد ٩ ، يوليو ١٩٧٧م.
- ٥٨- العواصم من القواصم ، تحقيق: د. عمار طالبي ، نشره بعنوان آراء أبي بكر بن العربي الكلامية ، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع ، الجزائر ، ١٩٧٤م.
- ابن عذارى المراكشي: أحمد بن محمد بن عذارى.
- ٥٩- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب:
- ج ٣ تحقيق ج كولان وليفي بروفنسال ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- ج ٤ تحقيق: إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- قسم الموحدين ، تحقيق: محمد إبراهيم الكتاني ومحمد زنيبر ومحمد بن تاويت ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٥م.
- ابن عطية: أبو محمد عبد الحق بن عطية (ت ٥٤١هـ).
- ٦٠- فهرس ابن عطية ، تحقيق: محمد أبو الأجفان ومحمد الزاهي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٠هـ.

- ابن العماد الحنبلي: أبو الفلاح عبد الحي بن العماد (ت ١٠٨٩هـ)
- ٦١- شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، د. ت.
- عياض بن موسى اليحصبي السبتي (ت ٥٤٤هـ).
- ٦٢- ترتيب المدارك ، تحقيق: مجموعة من الباحثين ، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية ، الرباط ، ١٩٦٨م.
- ٦٣- الغنية ، فهرست شيوخ القاضي عياض ، تحقيق: د. محمد بن عبد الكريم ، الدار العربية للكتاب ، ليبيا ، تونس ، ١٩٧٨م.
- ابن عياض: أبو عبد الله محمد بن القاضي عياض (ت ٥٧٥هـ).
- ٦٤- التعريف بالقاضي عياض ، تحقيق: محمد بن شريفة ، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية ، الرباط ، ١٩٨٣م.
- الغزالي: أبو حامد محمد بن محمد (ت ٥٠٥هـ).
- ٦٥- إحياء علوم الدين ، طبعة دمشق ، مكتبة عبد الوكيل الدروبي ، د. ت.
- الفراء: أبو يعلى محمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)
- ٦٦- الأحكام السلطانية ، تحقيق: محمد الفقي ، ط ٢ ، طبع شركة الحلبي ، القاهرة ، ١٩٦٦م.
- ابن فرحون: إبراهيم بن علي (ت ٧٩٩هـ)
- ٦٧- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، تحقيق: د. محمد الأحمد أبو النور ، دار التراث ، القاهرة ، د. ت.
- ابن الفرضي: أبو الوليد عبد الله بن محمد الأزدي القرطبي (ت ٤٠٣هـ).
- ٦٨- تاريخ علماء الأندلس ، تحقيق: إبراهيم الإبياري ، دار الكتاب المصري ، القاهرة ، ١٤١٠هـ.

- ابن القاضي: أحمد المكناسي (ت ١٠٢٥هـ).
- ٦٩- جذوة الإقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس ، دار المنصور ، الرباط ، ١٩٧٣م.
- ابن قدامة: عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ)
- ٧٠- المغني ، تحقيق: د. عبد الله التركي ، ود. عبد الفتاح الحلو ، هجر للطباعة والنشر ، القاهرة ، ١٤٠٦هـ.
- القرطبي: محمد بن أحمد الأنصاري (ت ٦١٧هـ).
- ٧١- الجامع لأحكام القرآن ، طبعة دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٩٦١م.
- ابن القطان: أبو محمد حسن بن علي بن عبد الملك الكتامي المراكشي.
- ٧٢- نظم الجمان ، تحقيق: محمود مكي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٩٠م.
- ابن الكردبوس: عبد الملك بن الكردبوس التوزري.
- ٧٣- الإكتفاء في أخبار الخلفاء ، تحقيق: أحمد مختار العبادي ، مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمدريد ، المجلد الثالث عشر ، ١٩٦٥ - ١٩٦٦م.
- كعت: محمود (القرن العاشر الهجري)
- ٧٤- تاريخ الفتاش في أخبار البلدان والجيش وأكابر الناس ، تحقيق هوداس ودلافوس ، الطبعة الثانية ، المدرسة الباريسية لتدريس الألسن الشرقية ، باريس ، ١٩٦٤م.
- المالكي: أبو بكر عبد الله بن محمد (ت ٤٧٤هـ).
- ٧٥- رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وأفريقية ، تحقيق بشير البكوش ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- الماوردي: أبو الحسن علي بن محمد (ت ٤٥٠هـ)
- ٧٦- أدب الدنيا والدين ، دار الفكر ، دمشق ، د.ت.

- مجهول:
٧٧- الإستبصار في عجائب الأمصار ، نشر وتعليق: د. سعد زغلول عبد الحميد ،
مطبعة جامعة الإسكندرية ، ١٩٥٨م.
- مجهول:
٧٨- بيوتات فاس الكبرى ، دار المنصور للطباعة ، الرباط ، ١٩٧٢م.
- مجهول:
٧٩- الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية ، تحقيق: سهيل زكار وعبد القادر
زمامة ، دار الرشاد الحديثة ، الدار البيضاء ، ١٩٧٩م.
- محمد بن غازي العثماني (ت ٩١٩هـ)
٨٠- الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون ، المطبعة الملكية ، الرباط ، ١٩٦٤م.
- المرادي: أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمي (ت ٤٨٩هـ)
٨١- السياسة أو الإشارة في تدبير الإمارة ، تحقيق: د. سامي النشار ، دار الثقافة ،
الدار البيضاء ، ١٩٨١م.
- المراكشي: عبد الواحد بن علي (ت ٦٦٩هـ)
٨٢- المعجب في تلخيص أخبار المغرب ، تحقيق محمد العريان ومحمد العلمي ، ط ٧
، دار الكتاب ، المغرب ، ١٩٧٨م.
- المقري: شهاب الدين أحمد بن محمد المقري التلمساني (ت ١٠٤١هـ).
٨٣- أزهار الرياض في أخبار عياض ، نشر صندوق إحياء التراث الإسلامي ، الرباط
، ١٩٧٨م.
- نفح الطيب ، تحقيق: يوسف البقاعي ، دار الفكر ، بيروت ، ١٩٨٦م.
- المقرئزي: أحمد بن علي (ت ٨٤٥هـ)
٨٥- المواعظ والإعتبار بذكر الخطط والآثار ، مؤسسة الحلبي ، القاهرة ، د.ت.

- ابن منظور: محمد بن منظور الأفريقي (ت٧١١هـ).
- ٨٦- لسان العرب ، الطبعة الثالثة ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٩٤م.
- الناصري: أبو العباس أحمد بن خالد السلاوي (ت١٣١٥هـ).
- ٨٧- الإستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى ، تحقيق وتعليق ولدي المؤلف: جعفر الناصري ومحمد الناصري ، الدار البيضاء ، ١٩٥٤م.
- النباهي: أبو الحسن بن عبد الله المالقي.
- ٨٨- تاريخ قضاة الأندلس ، المسمى "المراقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا" المكتب التجاري للطباعة ، بيروت ، د. ت.
- النويري: أحمد بن عبد الوهاب (ت٧٣٢هـ).
- ٨٩- تاريخ المغرب الإسلامي في العصر الوسيط ، مستخرج من كتاب نهاية الإرب في فنون الأدب ، تحقيق: مصطفى أبو ضيف أحمد ، دار النشر المغربية ، الدار البيضاء ، ١٩٨٤م.
- الونشريسي: أبو العباس أحمد بن يحيى (ت٩١٤هـ).
- ٩٠- المعيار المغرب والجامع المغرب في فتاوى أهل إفريقية والأندلس والمغرب ، تحقيق: جماعة من الباحثين نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية ، الرباط ، ١٩٨١م.
- ابن أبي يعلى: القاضي أبو الحسين محمد بن أبي يعلى (ت٥٢٦هـ).
- ٩١- طبقات الحنابلة ، طبعة دار المعرفة ، بيروت.

- المراجع:
- د. إبراهيم بوتشيش.
- ٩٢- المغرب والأندلس في عصر المرابطين ، نشر دار الطليعة ، بيروت ، ١٩٩٣م.
- ابراهيم الجمل.
- ٩٣- الإمام عبد الله بن ياسين ، دار الإصلاح ، القاهرة ، د.ت.
- د. إبراهيم حركات.
- ٩٤- المغرب عبر التاريخ ، نشر دار السلمي ، الدار البيضاء ، ١٩٦٥م.
- ٩٥- النظام السياسي والحربي في عهد المرابطين ، منشورات مكتبة الوحدة العربية ، الدار البيضاء ، د.ت.
- د. إبراهيم طرخان.
- ٩٦- امبراطورية غانة الإسلامية ، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ، القاهرة ، ١٩٧٠م.
- د. إحسان عباس.
- ٩٧- تاريخ الأدب الأندلسي "عصر الطوائف والمرابطين" ، دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٨٥م.
- أحمد بن الأمين.
- ٩٨- الوسيط في تراجم أدباء شنقيط ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٨٩م.
- د. أحمد مختار العبادي.
- ٩٩- دراسة حول كتاب الحلل الموشية ، مجلة تطوان ، العدد ٥ ، ١٩٦٠م.
- ١٠٠- في تاريخ المغرب والأندلس ، مؤسسة الثقافة الجامعية ، الأسكندرية ، د.ت.
- إدريس العلوي.
- ١٠١- الدرر البهية والجواهر النبوية ، طبعة حجرية ، فاس ، ١٨٩٦م.

- ارشبالد لوىس
- ١٠٢- القوى البخرىة واللىارىة فى ءوض البءر الملىسط ، لرىمة: أءمء عىسى ،
مكلىبة النهضة المصرىة ، القاهرة ، ١٩٦٠م.
- د.أ محمد بن عبوء.
- ١٠٣- ءوانب من الواقع الأءلىسى فى القرن الءامس الءجرى ، مطبعة النور ، لطان
، ١٩٨٧م.
- بالنلىا ، انءل ءنلىال
- ١٠٤- لارىء الفكر الأءلىسى ، لرىمة: د. ءسفن مؤنس ، ط١ ، مكلىبة النهضة
المصرىة ، القاهرة ، ١٩٥٥م.
- بل ، ألفرىء.
- ١٠٥- الفرق الإسلامىة فى الشمال الأفرىقى ، لرىمة: د. عبء الرءمن بءوى ، ءار
الغرب الإسلامى ، ط٣ ، بىروء ، ١٩٨٧م.
- لوماس أرنولء.
- ١٠٦- الءعوة إلى الإسلام بءء فى لارىء نشر العقىءة الإسلامىة ، ط٣ ، نشر مكلىبة
النهضة المصرىة ، القاهرة ، ١٩٧٠م.
- ءوءء الرءابى.
- ١٠٧- فى الأءب الأءلىسى ، ءار المعارف ، القاهرة ، ١٩٧٠م.
- ءولفان ، شارل أنءرى.
- ١٠٨- لارىء افرىقىا الشمالىة ، لرىمة: محمد مزالى والبشفر سلامة ، ط. الءار
اللىونسىة للنشر بلىونس ، والشركة الوطنىة للنشر بالءزائر ١٩٧٩م.
- الءبىب الءنءانى.
- ١٠٩- ءراساء فى اللارىء الإقىصاءى والإءلىماعى للمغرب الإسلامى ، ءار الغرب
الإسلامى ، بىروء ، ١٩٨٦م.

- د. حسن إبراهيم حسن.
- ١١٠- تاريخ الدولة الفاطمية ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ١٩٦٤م.
- د. حسن أحمد محمود.
- ١١١- قيام دولة المرابطين ، دار الفكر العربي ، القاهرة ، ١٩٥٧م.
- الحسن السائح.
- ١١٢- الحضارة الإسلامية في المغرب ، دار الثقافة ، الدار البيضاء ، ١٩٨٦م.
- ١١٣- موقف القاضي عياض من الإمام الغزالي ، دورة القاضي عياض ، نشر وزارة الأوقاف ، الرباط ، ١٩٨٣م.
- د. حسن عيسى عبد الظاهر
- ١١٤- الدعوة الإسلامية في غرب أفريقيا وقيام دولة الفلاني ، نشر جامعة الإمام محمد بن سعود ، الرياض ، ١٤٠١هـ.
- د. حسن الوراكلي.
- ١١٥- أبو الفضل القاضي عياض السبتي (ثبت ببليوجرافي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٩٤م).
- ١١٦- ابن صارة الشنتريني ، مطبعة النور ، تطوان ، ١٤٠٥هـ.
- د. حسين مؤنس.
- ١١٧- أطلس تاريخ الإسلام ، الزهراء للإعلام ، القاهرة ، ١٩٨٧م.
- ١١٨- تاريخ المغرب وحضارته ، نشر العصر الحديث للنشر والتوزيع ، بيروت ، ١٩٩٢م.
- ١١٩- الثغر الأعلى الأندلسي في عصر المرابطين ، مكتبة الثقافة الدينية ، القاهرة ، ١٩٩٢م.
- ١٢٠- سبع وثائق جديدة عن دولة المرابطين ، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمدير ، المجلد الثاني ، ١٩٥٤م.

- ١٢١- السيد القمبيطور وعلاقته بالمسلمين ، المجلة التاريخية المصرية ، المجلد الثالث ، العدد الأول ، ١٩٥٠م.
- ١٢٢- شيوخ العصر ، الدار المصرية للتأليف والترجمة ، القاهرة ، ١٩٦٥م.
- زامباور ، أدوار دفون.
- ١٢٣- معجم الأنساب والأسر الحاكمة في التاريخ الإسلامي ، ترجمة: د. زكي محمد حسن ، حسن أحمد محمود ، جامعة فؤاد الأول ، القاهرة ، ١٩٥١م.
- الزركلي ، خير الدين.
- ١٢٤- الأعلام ، الطبعة الرابعة ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٧٩م.
- د. سامي النشار.
- ١٢٥- نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٨٧م.
- د. سعدون عباس نصر الله.
- ١٢٦- دولة المرابطين في المغرب والأندلس ، دار النهضة العربية ، بيروت ، ١٩٨٥م.
- سعيد اعراب.
- ١٢٧- مع القاضي أبي بكر بن العربي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٧م.
- د. السيد عبد العزيز سالم.
- ١٢٨- تاريخ مدينة المرية ، قاعدة وأسطول الأندلس ، نشر مؤسسة شباب الجامعة للطباعة والنشر ، الإسكندرية ، ١٩٨٤م.
- ١٢٩- تاريخ المغرب الكبير ، (العصر الإسلامي) دار النهضة العربية ، بيروت ، ١٩٨١م.
- شكيب أرسلان.
- ١٣٠- الحل السندسية ، منشورات دار مكتبة الحياة ، بيروت ، د.ت.

- د. صباح الشخيلي.
- ١٣١- حقائق جديدة عن الحركة المرابطية ، مجلة المؤرخ العربي ، العدد ٢٧ ، سنة ١٩٨٦م.
- الصديق بن العربي.
- ١٣٢- المغرب ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٤هـ.
- د. ضريف محمد.
- ١٣٣- تاريخ الفكر السياسي بالمغرب ، نشر أفريقيا الشرق ، الدار البيضاء ، ١٩٨٩م.
- العباس بن ابراهيم السملالي.
- ١٣٤- الإعلام بمن حل مراكش وأغمات من الأعلام ، المطبعة الملكية ، الرباط ، ١٩٧٤م.
- د. عباس الجراري.
- ١٣٥- أسباب إنتشار المذهب المالكي ، ندوة الإمام مالك ، ج ١ ، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المغربية.
- ١٣٦- الأدب المغربي من خلال ظواهره وقضاياها ، مكتبة المعارف ، الرباط ، ١٩٨٢م.
- ١٣٧- الموحدون ثورة سياسية ومذهبية ، مجلة المناهل ، العدد الأول ، سنة ١٩٧٤م.
- د. عبد البديع الخولي.
- ١٣٨- الفكر التربوي في الأندلس ، دار الفكر العربي ، القاهرة ن ١٩٨٥م.
- د. عبد الرحمن الحجي.
- ١٣٩- التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي إلى سقوط غرناطة ، دار الإصلاح ، الدمام ، ١٤٠٣هـ.
- عبد الرحمن الفاسي.
- ١٤٠- ذيل وتعليق حول قضية المعتمد بن عباد ، المناهل ، العدد العاشر ، سنة ١٩٧٧م.

- د. عبد الكريم عثمان.
- ١٤١- سيرة الغزالي ، دار الفكر ، دمشق ، د. ت.
- د. عبد الله العروي.
- ١٤٢- مجمل تاريخ المغرب ، المركز الثقافي العربي ، بيروت ، ١٩٩٤م.
- عبد الله كنون.
- ١٤٣- ذكريات مشاهير رجال المغرب "عبد الله بن ياسين" ، دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٩٧١م.
- ١٤٤- النبوغ المغربي في الأدب العربي ، بيروت ، ١٩٧٥م.
- د. عبد المجيد بدوي.
- ١٤٥- التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني في الشرق الإسلامي من القرن الخامس الهجري حتى سقوط بغداد ، دار الوفاء ، المنصورة ، ١٩٨٨م.
- د. عبد المجيد النجار.
- ١٤٦- المهدي بن تومرت ، نشر دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٣م.
- د. عبد الواحد شعيب.
- ١٤٧- دور المرابطين في الجهاد بالأندلس ، مالطا ، ١٩٩٠م.
- عبد الوهاب بن منصور.
- ١٤٨- قبائل المغرب ، المطبعة الملكية ، الرباط ، ١٩٦٨م.
- د. عصمت دندش.
- ١٤٩- اضواء جديدة على المرابطين ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٩١م.
- ١٥٠- دور المرابطين في نشر الإسلام في غرب إفريقيا مع نشر وتحقيق رسائل أبي بكر ابن العربي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٨م.
- ١٥١- الأندلس في نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ١٩٨٨م.

- د. أبو العلاء عفيفي.
- ١٥٢- أبو القاسم بن قسي وكتابه خلع النعلين ، مجلة كلية آداب الإسكندرية ، المجلد ١١ ، ١٩٥٧م.
- د. عمر فروخ.
- ١٥٣- تاريخ الفكر العربي ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ١٩٧٩م.
- ليفي بروفنسال.
- ١٥٤- الإسلام في المغرب والأندلس ، ترجمة: السيد عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين حلمي ، مؤسسة شباب الجامعة ، الإسكندرية ، ١٩٩٠م.
- مجموعة باحثين.
- ١٥٥- التاريخ الأندلسي من خلال النصوص ، نشر شركة المدارس ، الدار البيضاء ، ١٤١٢هـ.
- د. محمد أحمد الغربي.
- ١٥٦- موريتانيا ومشاكل المغرب الأفريقية ، مطبعة ملاطو ، الرباط ، ١٩٦٤م.
- محمد بن تاويت.
- ١٥٧- تاريخ سبتة ، دار الثقافة ، الدار البيضاء ، ١٤٠٢هـ.
- د. محمد رزوق.
- ١٥٨- دراسات في تاريخ المغرب ، إفريقيا الشرق ، الدار البيضاء ، ١٩٩١م.
- د. محمد بن شريفة.
- ١٥٩- اسرة بني عشرة ، مجلة تطوان ، العدد ١٠ ، ١٩٦٥م.
- د. محمد شعيرة.
- ١٦٠- المرابطون: تاريخهم السياسي ، مكتبة القاهرة الحديثة ، القاهرة ، ١٩٦٥م.
- محمد الطاهر بن عاشور.
- ١٦١- التحرير والتنوير ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ١٩٨٤م.

- محمد عبد الله عنان.
- ١٦٢- دولة الإسلام في الأندلس - العصر الثاني "دول الطوائف" ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٨٨م.
- ١٦٣- دولة الإسلام في الأندلس "العصر الثالث" عصر المرابطين والموحدين ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٩٠م.
- محمد بن محمد مخلوف.
- ١٦٤- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٤٩هـ.
- محمد المختار السوسي.
- ١٦٥- سوس العالة ، مطبعة فضالة ، المحمدية (المغرب) ، ١٩٦٠م.
- ١٦٦- المعسول ، مطبعة النجاح الجديدة ، الدار البيضاء ، ١٩٦١م.
- محمود إسماعيل عبد الرازق.
- ١٦٧- الخوارج في بلاد المغرب حتى منتصف القرن ٤هـ ، دار الثقافة ، الدار البيضاء ، ١٩٧٦م.
- محمود مكي
- ١٦٨- وثائق تاريخية جديدة عن عصر المرابطين ، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمدير ، المجلدان السابع والثامن ، ١٩٥٩ - ١٩٦٠م.
- محي الدين اللاذقاني.
- ١٦٩- فانتازيا التاريخ ، بحث مقدم لندوة الأندلس ، قرون من التقلبات والعطاءات ، مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالرياض ، ١٩٩٣م.
- المختار بن حامد
- ١٧٠- حياة موريثانيا (الحياة الثقافية) ، الدار العربية للكتاب ، تونس ، ١٩٩٠م.

- مصطفى بنسباع
- ١٧١- إحراق كتاب الأحياء ، ملتقى الدراسات المغربية الأندلسية ، الندوة الخامسة ،
نشر كلية الآداب بتطوان ، ١٩٩٣م.
- منجد مصطفى بهجت.
- ١٧٢- الإتجاه الإسلامي في الشعر الأندلسي في عهد الطوائف والمرابطين ، مؤسسة
الرسالة ، بيروت ، ١٩٨٦م.
- نقولا زيادة.
- ١٧٣- أفريقيات ، نشر رياض الرئيس للكتب ، لندن ، ١٩٩١م.
- هويسي ميراندة
- ١٧٤- علي بن يوسف وأعماله في الأندلس ، مجلة تطوان ، العدد ٣ - ٤ ، سنة
١٩٥٨ ، ١٩٥٩م.
- يوسف أشباخ.
- ١٧٥- تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ، ترجمة: محمد عبد الله عنان ،
ط ٢ ، مؤسسة الخانجي ، القاهرة ، ١٩٥٨م.
- يوسف حواله.
- ١٧٦- بنو عباد في أشبيلية ، طبع دار العلم ، جدة ، ١٤١٠هـ.

– الموسوعات:

- ١٧٧– تاريخ افريقيا العام (اللجنة العلمية الدولية لتحرير تاريخ افريقيا العام ،
اليونسكو ، باريس ١٩٨٨م).
- ١٧٨– الموسوعة الإسلامية الميسرة أشرف على تحريرها ه.أ.جب ، وج.ه. كالمرز ،
ترجمة راشد البراوي ، مكتبة الأنجلو المصرية ، القاهرة ، ١٩٨٥م.

- Ben Achen hou (A)

- 1- Sidiabdallah Mou - 1 gara ou Abdallah Ibn Yassin,
Hesperis 1946.

- Cuoq (J):

- 2- Histoire de l'Islamisation de l'Afrique de l'Ouest,
Paris 1984

- Delachapelle (F):

- 3- Esquisse d'une Histoire du Sahara occidental,
Hesperis, T 11, 1930.

- Delafosse (M):

- 4- Ghana & Le Mali & L'emplacement de leurs
Capitales B.C.E.H.S.A.O.F. 1924.

- Devisse (J):

- 5- Te Gdaoust, Paris 1970

- 6- The Almoravides.

- DOZY (R):

- 7- Recherches sur l'histoire de l'Andalus.

- 8- Histoire des Musulmans de l'Espagne. *LYDE* 1932

- Froelich (J):

9- Essai sur les Causes et Methodies de L'Islamisation de L'Afrique de L'ouest du xi - xx Siecle, Oxford 1969.

- Gruvel & Chudeau:

10- A travers La Mauritanie occidentale (Desaint - Louis a Part - Etienne volume 1, paris 1909.

- Ki - Zerbo (J):

11- Histoire de L'Afrique paris 1972.

- Lavoix (H):

12- Catalogue des Monnaies de la Biblioteque Nationale de paris.

- Levi - Provencal

13- Histoire de l'Espagne Musulmane paris 1967.

14- La fondation de Marrakech Alger 1957.

- Marcais (M):

15- La Berberie Musulmane & L'orient au moyen age, paris 1946.

16- Manuel d'art Musulman paris 1926.

- **Marty (P):**

17- Etudes Sur L'Islam au Senegal Paris 1917.

- **Mirinda (H):**

18- La Salida de Los Almoravides del desierto,
Hesperis 1959.

- **Mones (H):**

19- Le Role des Hommes de religion dans l'histoire
de l'Espagne musulmane Jusqu'à la fin du califat,
studia islamica, xx

- **SLAUCH (N):**

20- L'Empire de Bergouata, Revue du Monde
Musulman t 10, 1919.

- **Terrasse' (H):**

21- Histoire du Maroc casablanca 1950.

22- Sanctuaires et forteresses Almohade, hesperis t 4,
1924.

- **Zouber (M):**

23- Ahmed Baba de toubouctou, paris 1977.

المحتويات

- تقديم

- أ- أهمية الموضوع ص ١
 ب- عرض لمصادر البحث ومراجعته ص ٣
 * التمهيد: ص ٩-٣٧

العلماء و ادوارهم فى المغرب الاسلامى قبل المرابطين

- أدوار العلماء فى المغرب فى اواخر الدولة
 الاموية وبداية الدولة العباسية ص ١٢
 - ادوار العلماء فى الدولة الاغلبية ص ١٥
 - ادوار العلماء بدولة الفاطميين ص ١٨
 - الاوضاع التى كانت سائده فى المغرب العربى ص ٣٥
 الباب الاول: العلماء والدولة المرابطية ص ٣٨-١٣٩

* الفصل الاول : العلماء وتأسيس الدولة

- ظهور المرابطين ص ٤٠
 - مرحلة الرباط ص ٤٧
 - الجهاد فى المغرب الاقصى ص ٥٣
 - الامير ابوبكر بن عمر ص ٦٦

* الفصل الثانى: اثر العلماء فى الاتجاه الفكرى للدولة

- المذهب الفقهى للمرابطين ص ٧٩
 - مذهب العلماء فى الحكم ص ٩٠
 - مذهب العلماء العقائدى ص ٩٦
 - موقف العلماء من التصوف ص ١٠٢

* الفصل الثالث: -العلماء وسياسة الدولة الوجدوية ص ١٠٩

- ١٠٩ ص -الحال فى الاندلس عند قيام دولة المرابطين
- ١٢٠ ص -دور العلماء فى موقعة الزلاقة
- ١٣١ ص -دور العلماء فى اسقاط امراء الطوائف وتوحيد العدوتين
- ص ١٤٠-٢٥٦ الباب الثانى: العلماء والسلطة
- ص ١٤٠ * الفصل الاول: العلماء فى مواقع النفوذ
- ص ١٤٠ -مستشارين
- ص ١٤١ -قضاة
- ص ١٥٤ -نشرة العلم
- ص ١٧٦ * الفصل الثانى: موقف العلماء من السلطة
- ص ١٧٧ -ابن تومرت
- ص ١٩٩ -ثورات القضاة فى الاندلس
- ص ٢٠٩ * الفصل الثالث: العلماء حكاما
- ص ٢١٠ -القاضى ابن جحاف
- ص ٢٢٩ -ابوجعفر حمدين بن حمدين
- ص ٢٤٠ * الفصل الرابع: أثر العلماء فى الدعوة والجهاد
- ص ٢٤٧ -اثر العلماء فى الدعوة
- ص ٢٥١ - أثر العلماء فى الجهاد.
- ص ٢٥٧ الخاتمة
- ص ٢٦٠ المصادر و المراجع